Una revista hecha por Latinoamericanos desde AMERICA LATINA - Trimestral



NUEVA AMERICA

SEGUNDA EPOCA. N° 21. MARZO 1990. ISSN 0325-6960



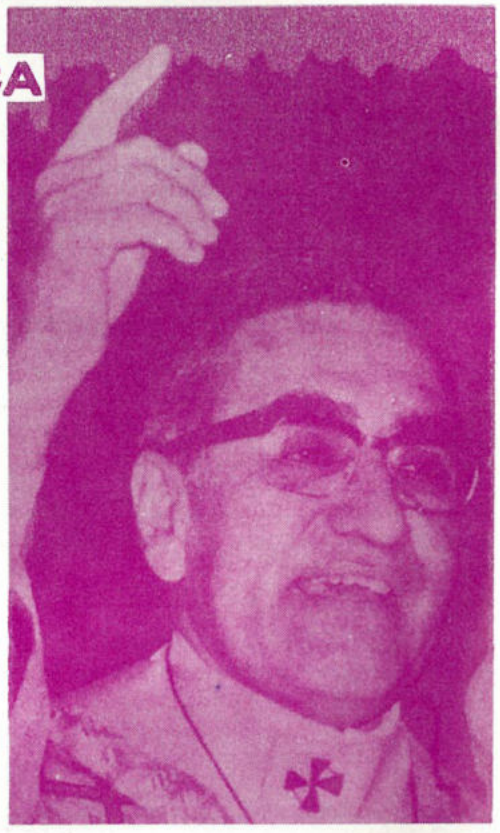
SOLIDARIDAD Y CAMBIO SOCIAL

21

"Debo decirles que como cristiano no creo en la muerte sin Resurrección". Si me matan resucitaré en el pueblo salvadoreño" (Mons. O. Romero pocos días antes de su muerte)
Diez años después se le han unido "en pie de testimonio" muchos otros a quienes Nuevamérica acompaña desde la solidaridad renovada por el Espíritu de Jesús en esta Pascua.

SAN ROMERO DE AMERICA

PASTOR Y MARTIR



El ángel del Señor anunció en la víspera. . .
El corazón de El Salvador marcaba
24 de marzo y de agonía.

Tú ofrecía el Pan,
el Cuerpo Vivo
—el triturado cuerpo de tu Pueblo;
Su derramada Sangre victoriosa
- ¡la sangre campesina de tu Pueblo en masacre
que ha de teñir en vinos de alegría la aurora conjurada!

El ángel del Señor anunció en la víspera,
y el Verbo se hizo muerte, otra vez, en tu muerte;
como se hace muerte, cada día, en la carne desnuda de tu Pueblo.
Y se hizo vida nueva
en nuestra vieja Iglesia!

Estamos otra vez en pie de testimonio,
San Romero de América, pastor y mártir nuestro!
Romero de la paz casi imposible en esta tierra en guerra.
Romero en flor morada de la esperanza incólume de todo el Continente.
Romero de la Pascua Latinoamericana.

Pobre pastor glorioso,
asesinado a sueldo,
a dólar,
a divisa.
Como Jesús, por orden del Imperio
Pobre pastor glorioso,
abandonado
por sus propios hermanos de báculo y de Mesa. . .!
(Las curias no podían entenderte:
ninguna sinagoga bien montada puede entender a Cristo).

Tú pobrería sí te acompañaba,
en desespero fiel,
pasto y rebaño, a un tiempo, de tu misión profética.
El Pueblo te hizo santo.
La hora de tu Pueblo te consagró en el kairos.
Los pobres te enseñaron a leer el Evangelio.

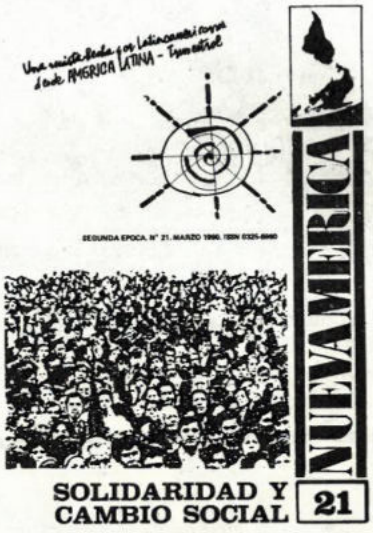
Como un hermano
herido
por tanta muerte hermana,
tú sabías llorar, solo, en el Huerto.
Sabías tener miedo, como un hombre en combate.
Pero sabías dar a tu palabra,
libre,
su timbre de campana!

Y supiste beber
el doble cáliz
del Altar y del Pueblo,
con una sola mano consagrada al servicio.
América Latina ya te ha puesto en su gloria de Bernini
—en la espuma— aureola de sus mares,
en el retablo antiguo de los Andes alertos,
en el dosel airado de todas florestas,
en la canción de todos sus caminos,
en el calvario nuevo de todas sus prisiones,
de todas sus trincheras,
de todos sus altares. . .
¡En el ara segura del corazón insomne de sus hijos!
San Romero de América, pastor y mártir nuestro:
nadie
hará callar
tu última homilía!

Mons. Pedro Casaldáliga
Obispo de São Félix de Araguaya

editorial

SOLIDARIDAD Y CAMBIO SOCIAL



SEGUNDA EPOCA N° 21
Marzo 1990

Hoy, en América, si tenemos los ojos abiertos, pasa ante nosotros la realidad como una película de doble imagen: por un lado captamos perfeccionamiento de armas, avance tecnológico de todo orden, desarrollo urbano, industrial y comercial; vida cómoda, riqueza cada vez más creciente en manos de, cada vez menos personas. Por otra parte, al mismo tiempo y con mayor velocidad de imagen, se nos presenta: la pobreza creciente y destructora, la falta de atención a las mayorías en los impostergables campos de salud y educación, los niños abandonados, la desocupación, el hambre, la explotación, violencia de toda índole, guerras. . .

Estas paralelas, podrían ser símbolo de las intolerables estructuras injustas que se han impuesto en nuestro Continente. Desde ellas nacen también, dos posturas enfrentadas ante la realidad; una que busca mantener y acrecentar las estructuras de dominación de los que tienen la riqueza y el poder o el poder de la riqueza, frente a las mayorías de América que buscan el respeto a su dignidad de personas, su liberación y mejores días para todos.

Es necesario que se de un cambio radical en esta realidad, un nuevo orden de valores. El nuevo orden y el cambio, los tenemos que buscar en los ámbitos más sencillos de la vida cotidiana lo mismo que en las altas esferas donde se decide el destino de los pueblos. Por lo tanto, estamos llamados a luchar con audacia por conseguir transformaciones profundas que abarquen lo social, económico, político y cultural, para dar paso al goce de los derechos de las personas y los pueblos.

Para esto, es necesario un cambio de óptica, acabar con la búsqueda egoísta del beneficio que no atiende al sacrificio de los derechos inalienables de las personas, y mirar cada situación con la mirada de la **solidaridad** *que lleva a ser conscientes de que: "los bienes y riquezas del mundo, por su origen y naturaleza, según voluntad del Creador, son para servir efectivamente a la utilidad y provecho de todos y cada uno de los hombres y los pueblos. De ahí que a todos y a cada uno les compete un derecho primario y fundamental, absolutamente inviolable, de usar solidariamente esos bienes, en la medida de lo necesario, para una realización digna de la persona humana . . . ."*[1]

Solo así, solo desde la **solidaridad** *lograremos el* **cambio social** *y desde él llegaremos a la construcción de una sociedad más justa. Y esto depende de algún modo de cada uno de nosotros, de tí y de mí. . .*

MARIA BELEN GRIGORIU
Bolivia

(1) Puebla 492

NUEVAMERICA

Serrano 2459 – 1° A
1425 – BUENOS AIRES
ARGENTINA

Directora: *RAQUEL BERGERET*

Secretaria de Redacción: *NORA ROSSO*

Consejo de Redacción:
Bolivia: *BELEN GRIGORIU*
Brasil: *MARIA ROSA MORALA*
Chile: *LILIANA MAYORGA*
Perú: *ANA MARIA ESCALANTE*
FRANCISCA BARTRA GROS
Uruguay: *RAQUEL BERGERET*

Colaboran en este número
Elisa Gantier (Bolivia)
Jorge González (Uruguay)
Zaida Montenegro (Uruguay)
OBSUR (Uruguay)
Elvira Palacios (Argentina)
María Antonia Triano (Bolivia)

Diagramación y armado:
MONICA DIEGUEZ

Administración y distribución:
CONSUELO MARTIN
JORGE J. MOTYKA
MARIA DEL CARMEN VILLAGRA

Composición e impresión
EDITORIAL DOCENCIA
Agüero 2260 – 1425 – Buenos Aires

Edita:
FUNDACION NUEVAMERICA

La Dirección de la revista no se hace responsable de las opiniones vertidas en los artículos.

Se autoriza la reproducción total o parcial de los artículos, mencionando la fuente y enviando dos ejemplares de la publicación.

Registro de la Propiedad Intelectual N° 5476

SUSCRIPCION ANUAL:

	Argentina	América Latina	Otros países
Vía superficie	A 16000	U$S 5	U$S 11
Vía aérea		U$S 10	U$S 15
De ayuda	A 24000	U$S 15	U$S 22

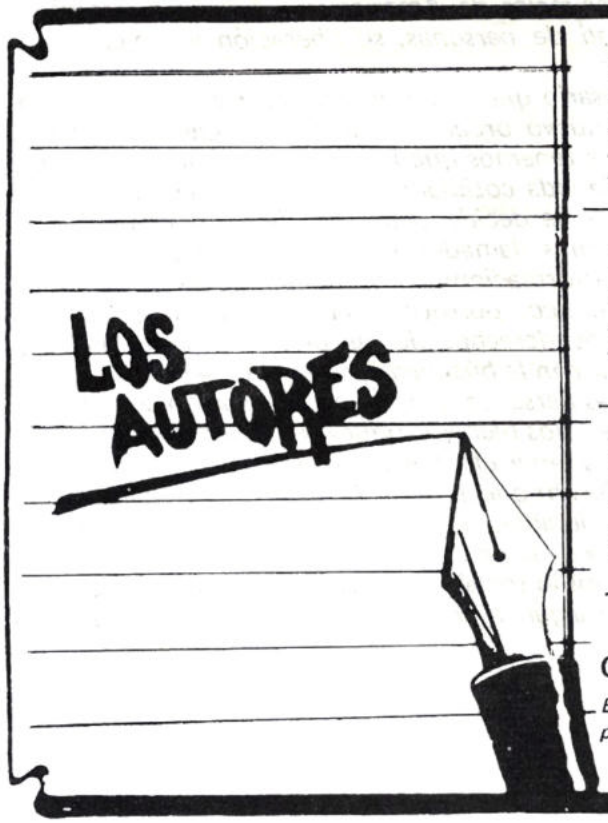
FORMA DE PAGO

Argentina: cheques o giros (suc.25 B) a la orden de Fundación Nuevamérica sobre Capital Federal.

Otros países: money order (en bancos) a la orden de Fundación Nuevamérica, en dólares sobre New York.

PUEDE SUSCRIBIRSE O ADQUIRIRLA EN:

Argentina: Serrano 2459 1° A -1425- Buenos Aires. Lunes a viernes de 10 a 15 hs.
Bolivia: Casilla 2419. Cochabamba.
Brasil: R. Marquês de São Vicente 477. 22451. Río de Janeiro.
Chile: Vergara 174. Santiago. 3
Perú: Apartado 18-1065. Lima 18.
Uruguay: García Peña 2962. Montevideo/Luis A. de Herrera 714. Paysandú.
Europa: Príncipe de Vergara 88. 28006. Madrid. España



GREGORIO IRIARTE

*Licenciado en filosofía. Especialista en Enseñanza Social de la Iglesia. Autor de "**Análisis crítico de la realidad**" EDOBOL, La Paz, 1989 y muchos otros sobre sindicalismo, cooperativismo, etc. Casilla 687. La Paz. Bolivia.*

INCUPO

(Instituto de Cultura Popular). Centro de investigación y documentación. Casilla de Correo N° 30. Rivadavia 1275. (3560) Reconquista (Santa Fe). Argentina

MARI LUT MATA

Investigadora de la Pontificia Universidad Católica de Rio de Janeiro. Rua Marquês de São Vicente 205. 22451 Rio de Janeiro R.J. Brasil.

CECILIA PADVALSKIS

Estudiante de filosofía. Maipú 583, 4° "B". (1638) Vicente López. Provincia de Buenos Aires. Argentina

SOLIDARIDAD Y CAMBIO SOCIAL

Sumario



GREGORIO IRIARTE	La deuda externa cuestionada desde la ética	8
INCUPO	Hay que juntarse y arremangarse	18
MARIA ROSA MORALA	Compromiso sociopolítico del cristiano hoy en América Latina	23
MARIA LUT MATA	Cursos profissionalizantes para mulheres migrantes	28
CECILIA PADVALSKIS	Más sangre inocente baña nuestra tierra	35
ELVIRA PALACIOS	Ecos de un aniversario	37

Los temas que tratamos. . .

N° 18 ¿Información o comunicación? ¿Masificados o protagonistas? Informação ou comunicação? Massificados ou protagonistas?
N° 19 Valores más allá de las crisis. Valores além das crises.
N° 20 Tarea urgente. defensa de la vida. A defesa da vida: desafio urgente.

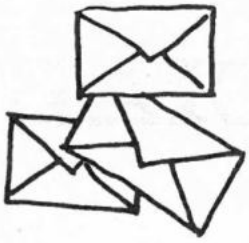
Los que trataremos. . .

N° 22 América Latina. ¿Qué salida? América Latina, qual é a saida?
N° 23 Jóvenes desde los jóvenes. Jovens a partir dos jovens.
N° 24 Educación y Derechos Humanos. Educação e direitos humanos.

21

MARZO 1990

pido la palabra
peço a palavra



COMPROMISO SOCIOPOLITICO DEL CRISTIANO HOY EN AMERICA LATINA

Querida Raquel: *Buenos Aires, 1 de febrero de 1990*

Con estas líneas quiero hacer llegar mi agradecimiento a NUEVAMERICA por haber-nos hecho partícipes del Seminario sobre COMPROMISO SOCIOPOLITICO DEL CRIS-TIANO EN AMERICA LATINA orientado por Ricardo Antoncich. Allí en Teresópolis nos hemos encontrado compartiendo experiencias 35 personas de todo el continente, desde Guatemala a Chile.

Si bien el tiempo para compartir experiencias siempre es corto, hemos dedicado diaria-mente un espacio para presentar las realidades de cada uno de nuestros países, intercam-biar nuestras preocupaciones y buscar juntos cómo concretar en la vida práctica lo refle-xionado. Desde experiencias de vida muy distintas nos hemos sentido hermanados por un mismo desafío: buscar nuevos caminos de liberación frente a tantas situaciones de injus-ticia estructural.

Creo que una de las mayores riquezas de este Seminario fue el ser un lugar de "en-cuentro" entre personas que ya teníamos la fuerte experiencia de que "del encuentro en la propia profundidad con el Espíritu de Dios surge el compromiso histórico" y que traía-mos un camino, más o menos largo, pero real, recorrido en este compromiso con los más pobres. La vida ya nos había enseñado que "para luchar por la justicia, para vivir la opción por los pobres hace falta fuertes motivaciones espirituales", como nos recordaba Antoncich. De nuestra experiencia surgía la urgencia de ahondar en las raíces teologales de nuestro compromiso histórico. Y por eso la Eucaristía fue el momento culminante de cada uno de los días de este encuentro. En ella celebramos desde la fe cristiana nuestra experiencia histórica. En ella se hacía presente el misterio de Cristo que acompaña el ca-minar de su pueblo hacia la liberación definitiva, entregándose El mismo como alimento. En ella se hacía patente que "el cristiano tiene motivos de fe para creer que el amor gana la guerra de la historia, aunque el odio pueda ganar batallas".

Sin duda, este Seminario nos ha lanzado sobre todo a continuar el camino en nuestras propias realidades, con nuevos elementos que permiten iluminar nuestra acción. Y tam-bién a buscar nuevos espacios a nivel latinomamericano para avanzar en esta línea de compromiso socio-político desde la opción de fe. Por eso pedimos a la Fundación NUE-VAMERICA que continúe ofreciendo estos espacios de reflexión e intercambio personal a nivel L.A. y que este Seminario sea el primero de muchos otros.

Los objetivos propuestos para este Seminario:

— "profundizar en la relación fe-compromiso socio político a partir de los desafíos planteados a los cristianos hoy en A.L.

— intercambiar experiencias y problemáticas planteadas en los distintos contextos so-cio-políticos y culturales latinoamericanos".

Han sido ampliamente cumplidos. El Seminario todo ha sido una fuerte experiencia de profundización e intercambio. La claridad de las exposiciones, apoyada en la maravillosa síntesis que presentan los célebres "dibujitos" (150 dibujos en los que R. Antonchich dice tener resumida toda su "ciencia"), ha permitido llegar a una visión global de los plan-teos que surgen al intentar establecer teórica y prácticamente la relación entre fe y com-promiso socio-político de los cristianos hoy en A.L.

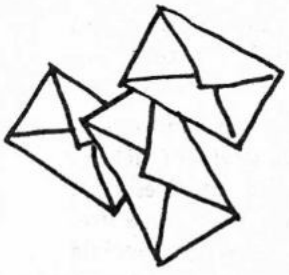
Esta visión global, junto con la sencillez de R. Antoncich para dejarse interpelar y cuestionar por las experiencias concretas y las problemáticas planteadas desde los distintos contextos socio-político-culturales que desde los siete países de A.L. representados traíamos, nos ha permitido llegar a identificar algunos puntos claves, núcleos problemáticos en los que necesariamente tendremos que seguir profundizando si queremos responder a los desafíos que nuestra realidad L.A. hace a nuestra fe cristiana. Fue una verdadera experiencia de la relación dialéctica entre reflexión-acción: la acción cuestiona el pensar, ilumina la reflexión y la reflexión ilumina la vida, nuestro modo de actuar.

El desarrollo del mismo está grabado y seguramente irá siendo publicado por N.A. (¡Creo que no se puede dejar pasar la ocasión!) Y para la profundización y aclaración del mismo están los textos de Antoncich.

Pero antes de terminar quisiera destacar algo que personalmente me llegó mucho y deseo compartir con los lectores de NUEVAMERICA. Nos decía Antoncich que "la acción no violenta es eficaz cuando es multinacional" y se preguntaba "¿por qué no utilizamos más el carácter multinacional de la Iglesia para hacer eficaz nuestra acción no-violenta?". Este es un gran desafío en un continente como el nuestro que sufre la violencia y donde a veces es difícil encontrar caminos eficaces que no sean violentos. Y yo me pregunto y les pregunto: ¿NUEVAMERICA, por su carácter multinacional no es también un lugar privilegiado para hacer eficaz la fuerza de la no-violencia?

Con un fuerte abrazo extensivo a todo el equipo de la revista, te saluda

CECILIA PADVALSKIS



Todos los participantes quisimos tener un gesto concreto de solidaridad y fraternidad ante el dolor:

Teresópolis (RJ), 31 de dezembro de 1989

A Igreja do ESPIRITO SANTO
Dom Silvestre Scandian
Vitória – ESPIRITO SANTO

Somos cristãos de 7 países da América Latina, membros e amigos da Instituição Teresiana, reunidos em Teresópolis (RJ) no Seminário de "Compromisso sóciopolítico do cristão hoje na América Latina". Queremos solidarizarnos com o sofrimento de toda a Igreja do ES, principalmente dos membros da Pastoral Operária e das CEBs, pelo assassinato do Sacerdote Pe. Gabriel Felix Roger Marie. Ofeceremos nossas orações e desejamos que o fato seja devidamente investigado, encontrando os seus responsáveis. Pedimos a Deus que não seja derramado mais o sangue de pessoas que lutam pela libertação do povo oprimido em nosso País.

Um forte abraço em Cristo Libertador.



LA DEUDA EXTERNA CUESTIONADA DESDE LA

"El endeudamiento externo es el festival de la insensatez: banqueros insensatos, hicieron préstamos insensatos a Gobiernos insensatos. Todo ello puede ser causa del mayor proceso de transferencia de ingresos de la historia desde los países pobres hacia los más ricos"

GREGORIO IRIARTE
Bolivia

Podemos afirmar, de un modo general, que la realización de la justicia totaliza el horizonte ético en la relación con la sociedad. El concepto de justicia se expresa en dos áreas bien diferenciadas: en el área jurídica y en el área moral.

Lamentablemente, no pocas veces, el concepto de justicia ha quedado reducido al marco estrictamente jurídico, empobreciéndolo gravemente.

El verdadero concepto de justicia es, sin duda, la categoría ética más apta para apoyar y orientar la moral social. El reino de la justicia es el reino de la igualdad, de la igualdad en la reciprocidad. El de la verdadera bilateralidad que debe ser siempre reciprocidad o correlación igualitaria para cumplir las mutuas obligaciones. Una ética social enmarcada dentro del recto concepto de justicia tiene que proyectarse necesariamente bajo el impulso de la opción por la igualdad. La ética de la igualdad es el criterio básico para el discernimiento moral de los problemas sociales y será, por lo tanto, el criterio que nos guíe al analizar el gravísimo problema de nuestro endeudamiento externo a la luz de la moral.



El concepto de justicia no se identifica con el "orden establecido"

Con frecuencia se ha utilizado a la justicia como servidora del orden, o mejor dicho, del "desorden establecido". Con muchísima frecuencia se pone lo legal por encima o en contraposición a lo ético, a lo justo. Así entendida, la justicia no sería más que una servil justificadora de inmensas injusticias estructurales.

Es necesario recuperar la noción de justicia como "cuestionamiento" ético anterior a todo ordenamiento jurídico. La justicia es una instancia ética no domesticable por el "orden establecido"; lo transciende, mediante su capacidad crítica, que escapa a todo intento de manipulación. La justicia se refiere a la implantación del verdadero y fundamental derecho de cada persona, de cada pueblo, de cada país. Pero este derecho, básico e inalienable, muchas veces no coincide con el derecho establecido. Si la justicia es "dar a cada uno



ETICA

lo suyo", no puede interpretarse "lo suyo" prioritariamente desde el derecho establecido, sino desde una exigencia previa a las actuales configuraciones sociales. Justicia es, en muchísimos casos, (sobre todo en el caso de la deuda externa que nos toca analizar), dar a cada uno aquello de que ha sido privado y despojado. . . Tomada en este sentido, la noción de justicia es profundamente cuestionadora y no justificadora.

Muchos tienen un concepto estático, juridista y leguleyo de la justicia. Sin embargo, grandes pensadores, desde Sócrates, Platón y Aristóteles, pasando por Santo Tomás y por toda la tradición judeo-cristiana, han tenido una concepción dinámica de la justicia, con marcado carácter profético. Sólo desde esa concepción, la justicia será la categoría ética capaz de orientar moralmente la actual conflictividad social, ya que ella no es, ni debe ser, el reflejo de un orden fijo e inmutable. Por su tonalidad utópico-profética, la justicia debe dinamizar la sociedad hacia cambios y corrientes humanizadoras. De ahí que, al analizar el endeudamiento externo a la luz de la ética, no nos debamos limitar a analizar el cumplimiento o no cumplimiento de ciertas cláusulas firmadas por las partes contratantes de los créditos. Por el contrario, debemos ver, sobre todo, si esas mismas cláusulas no son ellas mismas expresión de injusticia por haber sido firmadas con características claras de imposición y sometimiento[1].

Cuestionamientos a la obligación jurídica del pago de la deuda

El eminente Premio Nóbel de Economía, John Kenneth Galbraith definió la crisis del endeudamiento como el "festival de la insensatez". No sin cierto dejo de amarga ironía, dice:

"El endeudamiento externo es el festival de la insensatez: banqueros insensatos, hicieron préstamos insensatos a Gobiernos insensatos. Todo ello puede ser causa del mayor proceso de transferencia de ingresos de la historia desde los países pobres hacia los más ricos"[2].

El catedrático de la Facultad de Derecho de la Universidad de Montevideo, Dr. Héctor Giorgi, fue comisionado por el Senado de su país para que emitiera un dictamen jurídico sobre el tema de la deuda externa.

El Dr. Giorgi llegó a la conclusión de que los acuerdos internacionales aprobados por las NN. UU. a lo largo de los últimos 20 años, "contienen fundamentos jurídicos que exhoneran a los países del Tercer Mundo de la obligación de pagar la deuda externa y sus intereses, en las condiciones y en las circunstancias actuales"

A modo de ejemplo, citamos el art. 1 del "Pacto Internacional de los Derechos Económicos, Sociales y Culturales", firmado el 16 de Diciembre de 1966 por las NN.UU.:

"Todos los pueblos pueden disponer libremente de sus riquezas y recursos naturales, sin perjuicio de las obligaciones que se deriven de la cooperación económica internacional, basada en el principio del beneficio recíproco, así como del derecho internacional. En ningún caso podría privarse a un pueblo de sus propios medios de subsistencia".

El Dr. Giorgi presentó ante el Senado uruguayo, el 19 de febrero de 1987, los siguientes criterios sobre esta Resolución de las NN.UU.:

1. La facultad de los pueblos de disponer libremente de sus recursos está limitada, pues deben cumplir con las obligaciones que se derivan de la cooperación y del derecho internacional.

2. Pero en ningún caso podría privarse a un pueblo de sus propios medios de subsistencia.

Estos dos principios emanan del derecho natural de las sociedades políticas y su vigencia y eficacia jurídica están más allá de la incorporación formulada por "tratado o texto alguno".

La no obligatoriedad del pago de la deuda externa se basa, sobre todo, según prestigiosos juristas, en el llamado "cambio fundamental de las circunstancias".

Es cierto que existe en el derecho internacional, lo mismo que en la legislación interna de nuestros países, la norma universalmente aceptada que se expresa literalmente en el principio romano "pacta sunt servanda" ("Los acuerdos o pactos deben ser cumplidos"). Según este principio, todo contrato debe ser cumplido en los términos en que fue pactado.

Pero este principio siempre ha sido condicionado a lo largo de la historia por el anterior, que en el derecho romano se expresaba con la fór-

mula latina "rebus sic stantibus" (mientras las condiciones permanezcan tal y como estaban al firmarse el acuerdo).

Partiendo, supuestamente, de que los créditos que conforman la deuda externa de Bolivia hubiesen sido firmados en condiciones de plena validez jurídica (pasando por alto el que muchos de ellos ni siquiera gozan de los más mínimos requisitos morales, ya que fueron contraídos y firmados por personas que no tenían la necesaria representatividad jurídica), sin embargo, debe analizarse si no ha habido cambios fundamentales en las circunstancias dentro de las cuales fueron concertados esos préstamos.

Universalmente se considera que todo acuerdo, pacto, o tratado, sin término de duración, contiene esa condición tácita. Es decir, permanecen las obligaciones en la medida en que permanecen básicamente las mismas circunstancias condicionantes que regían en el momento en que fueron firmados.

Este principio es aceptado por la jurisprudencia de los tribunales de todo el mundo, aunque reciba nombres distintos.

En la legislación de los EE.UU., por ejemplo, se expresa en los siguientes términos:

"La obligación contractual se extingue, y el deudor es liberado de ella, cuando la ejecución es imposible por fuerza mayor o porque un acontecimiento imprevisto torna muy onerosa o esencialmente diferente la ejecución de la obligación"[3].

Ya el Papa Pío XII tocó este tema con notable precisión y claridad, cuando afirmaba:

"El cambio substancial de las circunstancias no previstas, y que acaso no se podían prever al tiempo de la firma de un tratado, o cuando algunas de sus cláusulas resulten injustas o inaceptables, o demasiado gravosas para una de las partes; ante tal realidad, se debería recurrir oportunamente a una leal discusión para modificar o sustituir el acuerdo"[4].

Lo único que queda, por lo tanto, es probar que las circunstancias en las que se encuentran actualmente los países deudores han cambiado substancialmente en relación al momento en el que fueron firmados la gran mayoría de los préstamos que configuran la deuda externa actual.

El cambio substancial en las circunstancias, en lo que concierne al cumplimiento de las obligaciones inherentes al pago de la deuda, está relacionado directamente con los siguientes fenómenos actuales:

1. Con el deterioro continuo de los precios en el intercambio comercial internacional.
2. Con las altas y desproporcionadas tasas de interés.
3. Con el creciente proteccionismo de los países industrializados.
4. Con el encarecimiento y la inestabilidad del dólar, moneda en la cual deben ser pagadas nuestras deudas.

1. El deterioro de los términos de intercambio comercial

La caída vertiginosa y contínua de los precios de las materias primas es, sin duda, el aspecto más grave y la causa más profunda y directa en el problema del endeudamiento externo.

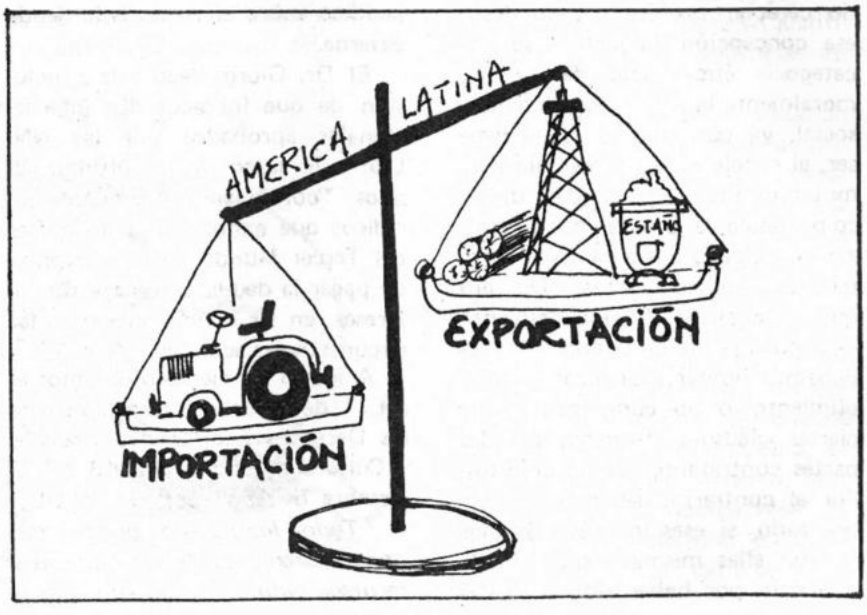
La caída de los precios de los productos primarios que vendemos y el encarecimiento progresivo y desproporcionado de los productos elaborados que compramos, limita substancialmente los ingresos de los países endeudados y aumenta significativamente los ingresos de los países más ricos, que son justamente nuestros acreedores.

Veamos con unos sencillos ejemplos como este grave deterioro comercial, injusto y desigual, ha afectado a la economía boliviana en los últimos 10 años.

Entre 1977 y 1988, el valor de nuestras exportaciones mineras y agrícolas ha descendido en más de un 50% . Sin embargo, y a su vez, lo que Bolivia ha tenido que comprar en maquinaria, tanto para la minería, como para la producción agrícola, ha aumentado en un 70%. Por ejemplo, un tractor de 82HP se compraba en 1977 con el valor de mercado de 1.200 kgs. de estaño. En 1988 hacían falta para comprar ese mismo tractor 4.700 kgs. de estaño. Para comprar un arado en 1977 necesitábamos 500 kgs. de café en grano. Ahora hacen falta 2.000 kgs. Con 1.000 kgs. de cacao se compraba en 1977 una trilladora —desgranadora. En 1988 hacían falta 2.700 kgs. para comprar la misma trilladora.[5]

Esto quiere decir que hay que trabajar cuatro y hasta cinco veces más para que el país obtenga los mismos ingresos. Trabajando lo mismo, el país obtiene hasta una quinta parte menos de sus ingresos. En contraposición, los países industrializados, que son precisamente nuestros acreedores, acaparan egoísticamente todo ese injusto excedente.

Ese desequilibrio, cada vez más acentuado, entre el precio deteriorado de lo que producimos y los crecientes precios de lo que compramos, es la principal causa ge-





neradora del actual endeudamiento externo del Tercer Mundo. Mientras eso no cambie básicamente, no sólo no se podrá pagar la deuda, sino que todos esos países (unos 137 en la actualidad) estarán condenados a seguir endeudándose para poder seguir viviendo.

Las personas que viven en estado de pobreza absoluta o extrema, en América Latina, han pasado de 117 millones que eran en 1970, a 130 millones en 1980 y a 190 millones en el momento actual. Bástenos ese dato tan dramático para percibir, en parte, el enorme costo social que el endeudamiento externo impone a nuestros pueblos.

2. Las altas y desproporcionadas tasas de interés

Los intereses son una sangría mortal. Es evidente que todo intento serio de solucionar el problema de la deuda debe tener prioritariamente en cuenta la rebaja substancial de los intereses.

Durante los últimos 6 años es mucho más el dinero que ha salido de América Latina que el que ha entrado. América Latina se ha constituído en exportadora neta de capitales, transfiriendo a los países industrializados un promedio anual de 30.000 millones de dólares. Alguien ha hablado, con cierta dosis de humor negro, del funcionamiento de un nuevo Plan Marshall .... pero al revés.

El propio Henry Kissinger, uno de los hombres más conspicuos del neo-liberalismo, ha llegado a afirmar:

"A ningún país en desarrollo, incluso EE.UU. en un momento similar de su historia, se le ha pedido que se desarrolle sólo con sus ahorros nacionales y también que exporte capital al mismo tiempo; sin un programa de desarrollo para el hemisferio occidental, no solamente la estructura de la deuda se desplomará más tarde o más temprano, sino que las instituciones políticas latinoamericanas correrán grave riesgo"[6]

Los países latinoamericanos transfirieron en el año 1987 a los países industrializados por concepto del servicio de la deuda el 32,8% del valor de sus exportaciones. Desde 1985 hasta 1988, América Latina había pagado 144.000 millones de dólares.

Los intereses varían según quién financia y a quiénes se financia. En los últimos 15 años, los intereses han subido en forma desproporcionada y totalmente injusta por exclusiva voluntad de los acreedores, llegando a tasas realmente usureras.

Históricamente, la tasa real de intereses en la banca internacional no era superior a un 2% o un 3% . Intereses superiores a estos guarismos eran muy excepcionales. Actualmente, el nivel real de los intereses es hasta cuatro y cinco veces superior a los intereses históricos. Los intereses de tipo LIBOR, que en el año 1979 ya habían llegado a un 11,9% , para el año 1981 habían subido a un 18,8% . Los intereses PRIME RATE de Nueva York, habían alcanzado a un 20%. A ambos tipos de interés, generalmente, hay que añadirles otro 2% por concepto de "comisiones". Si, además, se entra en la etapa de "refinanciación", los intereses se sobrecargan aún más.

La mayoría de los países de América Latina no están pagando deuda en sí, sino solamente una parte de los intereses, razón por la cual, en la gran mayoría de los países latinoamericanos la deuda no disminuye sino que aumenta.

El sacrificio que se ha impuesto América Latina para cumplir con esos intereses de carácter claramente usurero se ha percibido dramáticamente en el descenso de las importaciones. América Latina compró en el año 1985 un 32% menos que en el año 1980, a pesar de contar con un 12% más de población!!!

Según un Informe de la Junta del Acuerdo de Cartagena, Bolivia pagó en el año 1987, 191 millones de dólares por el servicio de la deuda, lo que representa el 42% de sus exportaciones, siendo éste el porcentaje más alto de América Latina. En el año 1988 se pagaron 117 millones de dólares sólo por concepto de intereses.

3. El creciente proteccionismo de los países industrializados

Se ha creado en el mundo actual un peculiar círculo vicioso: los países industrializados exigen que América Latina pague sus deudas, pero al mismo tiempo se obstaculiza cualquier paso que se dé ha-



cia la ampliación del mercado para sus exportaciones, fuente fundamental para que ella pueda cumplir sus obligaciones de endeudamiento.

Las barreras de tipo arancelario y aduanero que levantan los países ricos en contra de los mejores productos de los países pobres, son cada vez más amplias en cuanto a los productos afectados y más estrictas en cuanto a los controles.

El gobierno de los EE.UU., lo mismo que los de Europa y Japón, invocando problemas de política económica interna, obstaculizan artificialmente el libre comercio para gran número de mercancías latinoamericanas. EE.UU. ha puesto graves limitaciones a unos 200 productos latinoamericanos. Entre esas mercancías interdictas figuran artículos metalúrgicos, calzados, textiles y muchos otros productos tanto agrícolas como industriales.

En total, América Latina pierde anualmente unos 20.000 millones de dólares como resultado del proteccionismo practicado por los países industrializados.

Por otro lado, gran parte de la producción, sobre todo agrícola, de los países industrializados, está subsidiada por los gobiernos de sus propios países. Los precios de mercado de esos productos no son reales, son ficticios, y hacen una competencia totalmente desleal para los productos no subvencionados de América Latina.

4. La permanente inestabilidad de la divisa norteamericana

Para evitar la recesión económica, el gobierno de los EE.UU. ha recurrido en los últimos 5 años al endeudamiento como recurso prioritario, tratando de no entrar en las políticas de ajuste que el FMI impone a otros países. Es irónico que la economía más poderosa del mundo, requiera ingentes recursos externos para su propio funcionamiento. Se calcula que en 1896, el 50% del déficit fiscal de los EE.UU. fue financiado por capitales japoneses.

Tanto la caída, como la revaluación del dólar, traen aparejados grandes problemas para la economía de otros países, sobre todo del Tercer Mundo. La divisa norteamericana es cuestionada en el momento actual como medio de pago internacional, debido, sobre todo, a que la economía de los demás países no puede estar ligada a los avatares de una moneda cada vez más inestable. Se está dando un cambio en la hegemonía económica mundial. Es sintomático que en el año 1988 el país exportador más importante del mundo, no fue EE.UU. sino Alemania Federal.

La crisis económica del capitalismo en la última década ha sido administrada de tal manera que quienes sufrieron sus graves consecuencias fueron los países del Tercer Mundo.

Según un estudio publicado en el "The Journal of Comerce", el país más afectado por la fuga de divisas, desde 1982, ha sido Venezuela, que ha sufrido una sangría de 58.100 millones de dólares, lo que significa el 166% de su deuda. De Uruguay salieron ilegalmente 4.000 millones (89% de su deuda); de México, 83.800 millones de dólares (el 83% de su deuda); de Argentina 45.900 millones, de Ecuador 7.000 millones; de Colombia 7.100 millones; de Brasil 31.200 millones. En esta lista no aparecen los montos de divisas que han fugado de Bolivia hacia los bancos de los países industrializados, pero en un Informe del Banco Mundial se afirma que desde el año 1971 hasta 1980 había salido ilegalmente de Bolivia el 72% de los créditos recibidos en el tiempo del gobierno del General Banzer.



Un grupo de economistas latinoamericanos ha llegado a probar que la región, en cuentas claras, no debe absolutamente nada. Sus cálculos los podríamos resumir así, desde 1980 hasta finales de 1985.

– Fuga de capitales a los países industrializados (1980-1985); 160.000 millones de dólares.

– Por deterioro de los términos de intercambio comercial: 55.000 millones de dólares.

– Por pago de intereses y utilidades: 204.000 millones de dólares.

– Otros pagos por servicios: 50.400 millones de dólares.

TOTAL pagado desde 1980 hasta 1985: 469.800 millones de dólares.

Deuda de América Latina a finales de 1985: 372.000 millones de dólares.

SALDO a favor de América Latina: 97.800 millones de dólares.





QUE HACER???

Algunas orientaciones de tipo moral

1. Pagar la deuda o no pagarla, esa es la cuestión del momento. Todos los gobiernos latinoamericanos declaran que desean cumplir con los compromisos de la deuda, pero muchos no han podido ni podrán hacerlo. Por otro lado, se ven forzados a entrar en negociaciones con el FMI. Este impone políticas monetarias severamente restrictivas de la demanda global, destinadas a generar superavit en la balanza de pagos, con el fin de que puedan pagar las deudas contraídas.

Tanto el cumplir con las obligaciones de la deuda, como el no cumplirlas, acarrea para nuestros países penurias económicas, conflictos sociales e inestabilidad política. No se ven alternativas moralmente viables.

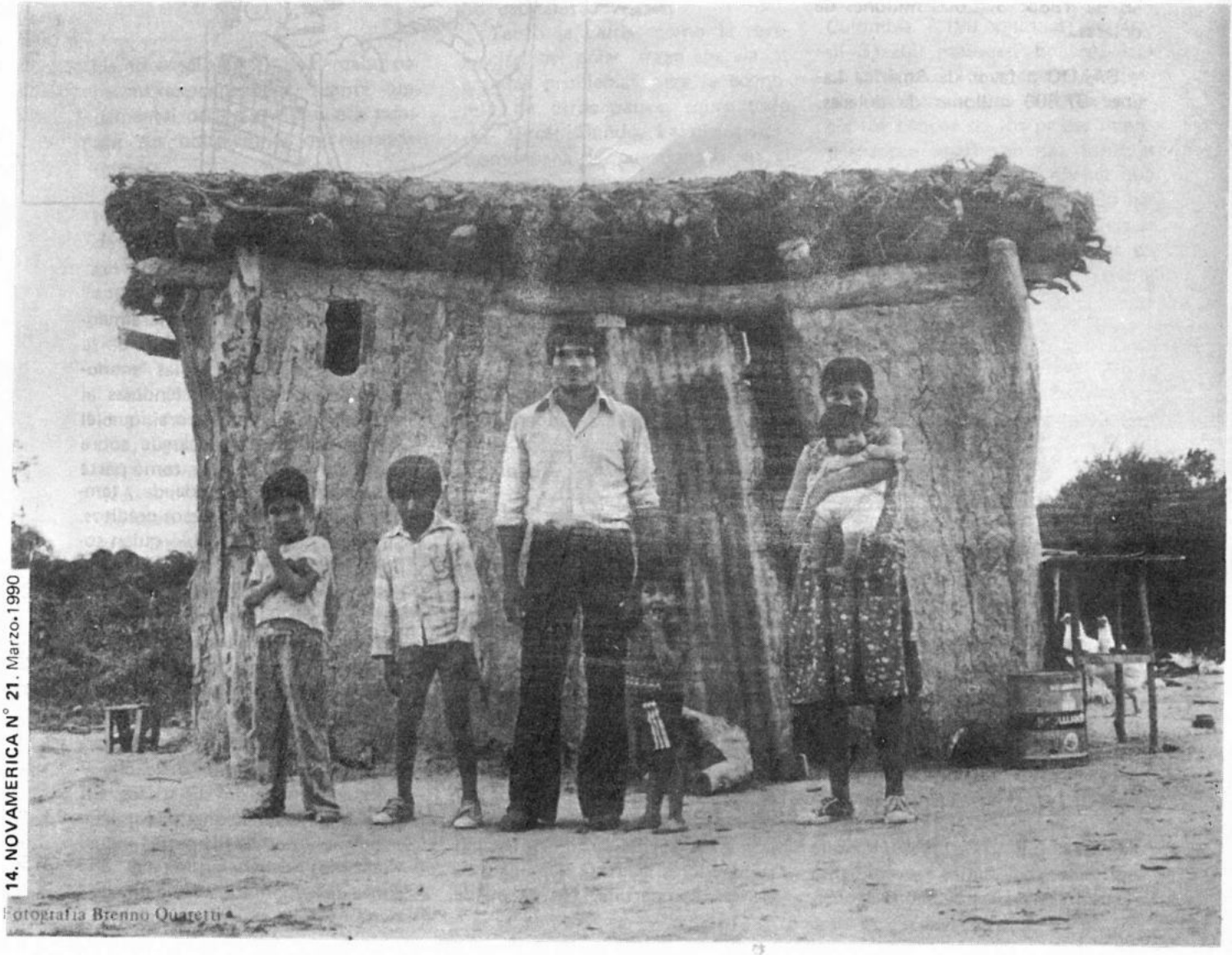
La exhorbitante deuda externa acumulada por la mayoría de los países latinoamericanos, es de responsabilidad de la banca internacional, de los gobiernos de los países industrializados y de los gobiernos y clases dirigentes de los países deudores. La responsabilidad debe ser compartida. No se puede, por lo tanto, exigir unilateralmente el pago de los servicios de la deuda, comprimiendo las economías deudoras y reduciéndolas al estancamiento. Es inmoral que el peso de la deuda se cargue sobre el pueblo que para nada tomó parte en la aceptación de la deuda y tampoco se benefició de esos créditos. Sin embargo es el pueblo quien soporta las consecuencias del pago de la deuda, a través de aumento de desempleo, de la reducción de sus salarios y de las graves limitaciones en los presupuestos de salud y de educación.

Es imprescindible que el costo del servicio de la deuda, se comparta con los responsables de ella y los que disfrutaron sus frutos. En el plano internacional, la banca y los gobiernos de los países industrializados deben asumir su alta cuota de responsabilidad.

2

2. Una estrategia a largo plazo debe basarse fundamentalmente en los recursos naturales, humanos y de infraestructura de los que dispone el país. Es preciso aprender las lecciones de la historia. Cuanto más independencia de la banca internacional y de los países industrializados, mucho mejor. Un desarrollo de las fuerzas productivas autónomas y que esté orientado hacia la satisfacción de las necesidades fundamentales de las grandes mayorías y hacia la superación de toda forma de dependencia. Es evidente que ésto no se podrá lograr con un tipo de desarrollo consumista-individualista como el que tenemos ahora. Un consumismo orientado fundamentalmente hacia lo externo, y satisfecho únicamente con lo importado. Hay que adoptar estilos de vida y de consumo y técnicas y formas de organización apropiadas a nuestro medio natural y humano. El pecado del endeudamiento está introyectado en nuestro propio corazón cuando alentamos un consumo que es totalmente dependiente.

Por eso, es absolutamente necesario que más allá de lo apremiante (la deuda con sus reestructuraciones o recompras; control de la inflación, obtención de dinero fresco, mejoramiento del intercambio comercial, aumento de nuestras exportaciones, conciliación de cuentas con Argentina. . . etc.) que se cree una conciencia sobre la gravedad de nuestros problemas básicos, de los de fondo. Esos problemas, que lejos de mejorar se van agravando con préstamos o sin ellos. En tasas de analfabetismo y de mortalidad infantil y materna, en prestación de servicios básicos, en creación de empleos, en productividad, en seguridad social, en creación de nuevas tecnologías apropiadas. . . Estamos, no solamente mal, sino cada vez peor. Pero hay algo más grave todavía: cada vez hay menos conciencia de que todo eso y mucho más, lo podemos y debemos hacer por nosotros mismos. Hay menos autoconfianza y mucho más dependencia; más dependencia financiera, más dependencia tecnológica, más dependencia en el consumo, más dependencia alimentaria y más dependencia conciencial, es decir, menos confianza en el pueblo como suje-



Fotografía Brenno Quarelli

to de su propio cambio y de un auténtico desarrollo. . .

El problema ético no está en tener menos, está en ser menos, porque nos creemos menos. No es verdad que nuestro pueblo pueda ahora menos, pero sí es verdad que cree que puede menos y al haber perdido conciencia de su propio poder, ha perdido poder. . . Las cifras son deprimentes, pero hay algo más deprimente que esas mismas cifras. Es esa especie de aceptación fatalista de que las cosas son así porque así tienen que ser. Los problemas económicos, lo mismo que las enfermedades, se vuelven en catástrofes cuando se pierde todo poder de reacción. Cuando hechos, que son contingentes por su propia naturaleza y que son generados por mecanismos injustos internos y externos, se los acepta con mentalidad determinista.

3

3. Unirse o perecer.

La cooperación regional debe representar un papel importantísimo en toda esta tarea, no ya para pagar la deuda, sino salir de ella, tanto interna como externamente, tanto en sus efectos negativos, como en las causas que la generaron.

Se debe insistir conjuntamente en la promoción de una reforma profunda en el sistema internacional, mientras se revitalizan las instituciones de integración regional, facilitando el comercio, los pagos y las inversiones entre los países latinoamericanos.

Todo ello implica cambios profundos en las líneas políticas de nuestros países. Los intereses comerciales y financieros internacionales, deben pasar a segundo término[7].

Ante el problema de la deuda es imprescindible una acción conjunta de todos los países de la región.

América Latina ha ganado conciencia acerca de la imposibilidad de pagar la deuda en las condiciones actuales; también ha ganado conciencia con relación a la ilegitimidad de gran parte de ella. Ahora se hace imprescindible el concertar acciones unitarias frente a los poderosos acreedores.

Es este, justamente, el momento crucial para que América Latina comience a avanzar por la ruta anhelada de la unidad. Ese absurdo político, económico, moral y matemático que es la deuda externa, debe convertirse en el instrumento providencial para que América Latina se una, económica y políticamente. América Latina tiene delante la gran oportunidad para dar ese gran salto cualitativo, no sólo con relación a la deuda externa, sino, y a través de ella, con todo el conjunto de sus relaciones. Es necesario articular una verdadera cooperación política, productiva, comercial, financiera y tecnológica. . .

Tanto el FMI como los gobiernos y los bancos acreedores se oponen tajantemente a que se cree un "club de deudores". Temen una acción conjunta y, lo que es peor, siempre han logrado quebrar todo conato de acción unitaria. Bolivia aparece actualmente como uno de los países más dóciles en aplicar las recetas fondomonetaristas, distanciando profundamente de los países que integran el grupo de "los 8".

Referencias bibliográficas

1. Vidal M. y Santidrian **Etica Social y Política**. Ed. Verbo Divino. Estella. España.

2. DESEP **Deuda externa Brasileña.** Policopiados.

3. Alvarez Tobio, F. **Política y Derecho Internacional**, citado por Vega J. **Deuda Externa y el Delito de Usura Internacional**. Ed. Ciencias Sociales, La Habana, pág. 156.

4. Pío XII, **Summi Pontificatus**, 20/10/1939.

5. Cuadros elaborados por Julio Prudencio Böhrt en base a datos de la CEPAL. **PRESENCIA** 1/10/89.

6. Iriarte, G. **Deuda externa y ética cristiana**. Senpas, La Paz. 1987, pág. 184.

7. Sunkel, O. **Pasado, presente y futuro de la crisis económica internacional**. Revista de la CEPAL. Santiago de Chile. Abril 1984.

OBISPOS NORTEAMERICANOS CONDENAN LA DEUDA EXTERNA

Un documento de treinta y un páginas condenando la deuda externa fue emitido el 30 de setiembre por los obispos de los Estados Unidos que califica la situación de deuda del Tercer Mundo como "económicamente errónea, políticamente peligrosa, moralmente inaceptable", y señalaron que califican la situación de la gigantesca deuda, en las naciones del Tercer Mundo mueren millones de personas, esa situación es "intolerable", precisaron.

El documento dice que "se necesitarían acciones constructivas por parte de corporaciones, bancos, sindicatos, gobiernos, agencias multilaterales y otras fuerzas de la economía internacional si se quiere lograr el proceso real para aliviar la pobreza y promover la justicia social".

La Paz – Bolivia, agosto 1989

3ª REUNION ANUAL DE ETNOLOGIA

Por tercer año consecutivo El Museo Nacional de Etnografía y Folklore de la ciudad de La Paz, ha celebrado su reunión Anual de Etnología, correspondiente a 1989, en los días 22, 23, 24 y 25 de agosto próximo pasado.

En el marco del mismo Museo, se han reunido historiadores, antropólogos, lingüistas, sociólogos y etnólogos de diversos países del Continente y de Europa.

Los países americanos representados han sido: Bolivia, Perú, Argentina, Uruguay, Estados Unidos y Canadá. Y Francia, Bélgica, Alemania, Holanda y España por Europa.

El interés despertado por las ponencias ha sido extraordinario, suscitando diálogos apasionados y vivas polémicas dentro de la corrección y cordialidad tan peculiares del país anfitrión. Los expositores de las ponencias han sido 96, de los cuales 64 bolivianos y 32 extranjeros. Profesionales asistentes 33 bolivianos, 29 extranjeros, observadores 10, de estos 8 extranjeros.

El total de asistentes se eleva a 230 investigadores y estudiantes; a los que hay que añadir 30 invitados especiales que han asistido a la Reunión de manera continua, aunque con otros propósitos colaterales (contactos, propuestas editoriales, presentación de libros, etc.).

Ha presidido el Dr. Hugo Daniel Ruiz, Director del Museo, que con un equipo de colaboradores, ha realizado en todo momento una eficiente labor de organización y coordinación.

Los cinco Seminarios han tenido como temas base:

I. Antropología Histórica.

II. a) Etnología Contemporánea.

b) Etnología Contemporánea, Lingüistica.

III. Etnografía Sociocultural.

IV. Etnomusicología, Folklore, Arte Popular y Artesanía.

V. Mesa redonda sobre: Autoridades originarias, Organización social y Derechos étnicos.

La clausura la noche del día 25, fue presidida por la Dra. Teresa Gisbert, Directora del Instituto Boliviano de Cultura.

MARIA ANTONIA TRIANO
Universidad de Sevilla
España

XII CON INTERAM DE FIL

Del 26 al 31 de Julio sesionó en la ciudad de Buenos Aires el XII Congreso Interamericano de Filosofía. Organizado conjuntamente por la "Sociedad Interamericana de Filosofía" y la "Asociación Filosófica de la República Argentina" dicho evento congregó a destacados pensadores y filósofos de las tres Américas y de España.

Cerca de 200 expositores pusieron a consideración de una numerosa asistencia de docentes y estudiantes latinoamericanos la más variada producción de su quehacer reflexivo. . .

En los escasos días en que se desarrolló el Congreso los asistentes pudieron elegir de participar en casi 100 Comisiones, 18 Plenarios y una docena de Mesas Redondas.

El filósofo mexicano Don Leopoldo Zea abrió el Congreso con el –no por repetido menos valioso– mérito de exhortar a la meditación filosófica sobre las necesidades y problemas del hombre latinoamericano; palabras autorizadas de quien ha dedicado vida y obra a la promoción de una reflexión independiente y genuina en el subcontinente.

Sin embargo las comunicaciones orientadas en tal sentido no fueron mayoritarias; la mitad de las exposiciones versaron sobre temas epistemológicos, de filosofía del lenguaje y gnoseológicos. E inclusive la mayor parte de las ponencias epistemológicas cabrían dentro de lo que Bunge llama "epistemología artificial"; o sea que se abordaron y fabricaron trivialidades ajenas al real quehacer científico, siguiendo puntualmente el estéril y circular derrotero de los juegos lingüísticos de Wittgenstein y epígonos. Los temas de erudición histórico-filosófica ocuparon un segundo lugar en la preferencia de los expositores, mientras que el abordaje de las inquietudes políticas, éticas y sociales les siguieron detrás.

La asistencia también optó y a pesar del predominio estadístico de la "Corriente Analítica" y sus adyacencias ideológicas en las comunicaciones, aprobó con su participación entusiasta los enfoques crítico-sociales sobre nuestra dura realidad continental.

El filósofo mendocino E. Dussell, fundador de la corriente denominada "Filosofía de la Liberación" concitó la atención de un público espiritualmente joven, ávido

GRESO ERICANO OSOFIA

de un "aterrizaje" urgente de la reflexión filosófica. De particular interés fué la propuesta de J.C. Scannone de dar un basamento ontológico-fundamental a un filosofar en perspectiva latinoamericana, tomando como eje la situación de la pobreza. Mediante un cavilar moroso e incisivo buscó enlazar el preguntar crítico tradicional con el desarrollo de las tendencias filosóficas que surgidas en la década del sesenta en Latinoamérica aúnan especulación y compromiso ético.

A MODO DE REFLEXION FINAL

Un balance general del evento no puede dejar de remarcar:

A) La importancia de este tipo de foros que unen a pensadores del continente en ejercicio pleno de la libertad de pensamiento, lo que hace a la democracia en momentos en que los valores tecnocráticos, los prejuicios modernizadores y la eficiencia política hegemonizan agresivamente los medios de circulación de ideas y la praxis del hombre contemporáneo.

B) La vitalidad manifiesta del pensamiento filosófico continental, pese a la "postfilosofía", (también presente) mera retórica sepulturera de un tipo de reflexión que por estos lares abona una toma de conciencia regional y resiste la atomización cultural.

C) El reconocimiento debido a los organizadores. La vitalidad de la filosofía depende también de decisiones como éstas: la de organizar Congresos, Seminarios, cursos, publicaciones, en fin, de sostener la continuidad en la transmisión de su discurso. Pese a la epidemia de "malaria" (etimológicamente: malos aires) en Buenos Aires, el sacrificio y tesón de la S.I.F. y de la A.F.A. por cumplir con la realización del Congreso constituyen el tipo de esfuerzos que la filosofía necesita, para que pensemos nuestra época y vindiquemos el derecho inalienable del hombre a poseer una cultura con sentido.

JORGE GONZALEZ – ZAIDA MONTENEGRO
Bulevar España 2242. Montevideo - Uruguay

1990: ANO INTERNACIONAL DA ALFABETIZAÇÃO

O ano de 1990 foi proclamado pela ONU o Ano Internacional da Alfabetizaçao. Meta para o ano 2000 e estímulo de mobilização contra o analfabetismo no mundo.

Segundo fontes da UNESCO de 1985, os analfabetos no mundo são 890 milhoes.

As crianças que não freqüentam escolas primárias são 120 milhoes e destes 60% sao meninas. Do número total da analfabetos em nível mundial, as mulheres representam 70%.

Os números fazem pensar. Sobretudo deven levar ao compromisso de mudar a realidade, na busca de um futuro melhor.

No Brasil, um dos paises de maior índice de analfabetismo, segundo a informação da UNESCO, a CAMPANHA DA FRATERNIDADE de 1990 tem como tema a mulher, sendo um dos objetivos contribuir para recuperar a dignidade da mulher e suscitar novo relacionamento entre mulher e homem.

MAIS VERDE COM CIÊNCIA

"Mais verde com ciência" é o programa da série Globo Ciência premiado no primeiro Concurso Latino Americano de Jornalismo Científico, patrocinado pela Organização dos Estados Americanos (OEA).

Na concorrência houve 60 programas de televisão de vários paises.

O programa premiado tem duas partes interessantes se consideramos o desafio urgente do equilíbrio ecológico, tao ameaçado e ameaçador: Apresenta o reflorestamento da Floresta da Tijuca, no Rio de Janeiro, feita no século passado, e o recente bombardeio aéreo com sementes de árvores nativos em áreas devastadas da Serra do Mar, na região de Cubatão, em Sao Paulo. Cubatão é internacionalmente famosa pela poluição produzida por detritos industriais altamente tóxicos e com graves repercussões genéticas e ambientais.

Confiamos que o Prêmio à reportagem de Erika Franziska, com produção de Lacy Barca e direção de Sérgio Brandão seja também um estímulo para a consciência ecológica de todos e o cuidado do ambiente, patrimônio da Humanidade.

MARIA ROSA MORALA
Brasil

Hay que JUNTARSE Y ARREMANGARSE para enfrentar la crisis

EXPERIENCIA DEL TRABAJO EN INCUPO *

1 Los efectos del "derrumbe" argentino se están haciendo sentir fuertemente. Decimos derrumbe y aceptaríamos incluso hablar de "crisis" si por tal se entendiera un largo proceso de decadencia que ahora muestra sus aristas más dolorosas.

Nos resistimos en cambio a denominar la situación como de "emergencia" porque ese término tiene la connotación de lo que acaece de pronto, lo que de repente nos coloca en una situación no esperada —ni esperable— y sobre la que, con suficientes recursos se puede operar para que termine pronto. Esta situación no es coyuntural, responde a causas muy profundas, y no terminará pronto. Lamentablemente.

2 El "derrumbe" tuvo signos que lo venían presagiando. Se trata de una muerte largamente anunciada. . . Pero buena parte de nosotros —los argentinos— no supimos —o no quisimos— leer esos signos. Tal vez la incapacidad para comprender encuentre una parte de justificación en las distracciones que identificables intereses montaron en el escenario nacional.

3 La desazón y la angustia de la caída son inconmensurables. Nos resulta casi imposible comprender que haya hambre en el paraíso de los ganados y las mie-

* Instituto de Cultura Popular



ses; que el grano que alimentó al mundo, hoy no pueda brindarnos un pedazo de pan. Es que todo desapareció de pronto? Y si no desapareció, quién lo tiene? Hay interrogantes que podrán resultar molestos pero que, con calma, tendremos que recomenzar a hacernos en la sociedad argentina.

4 Las conductas personales y sociales que se pueden observar a partir del aceleramiento del derrumbe debieran motivarnos a la reflexión.

Hay comportamientos que nos muestran que nuestra sociedad padece de profundos males, que en algunos grupos se ha internalizado una cultura que atenta contra la fraternidad social; que hay heridas graves en el tejido societal; que hay "hombres lobos del hombre", según la conocida expresión de un filósofo.

A Dios gracias muchos otros comportamientos nos muestran que la vida tiene más fuerza que la muerte, que la solidaridad y la fraternidad brotan con pujanza aún cuando el terreno parezca un erial. Somos todavía muchísimos los argentinos que sintiéndonos un pueblo estamos dispuestos a oponer signos de unidad a los intentos de disgregación, experiencias de hermandad a las tentativas de fraticidio. En definitiva, una alternativa solidaria frente a un "sálvese quien pueda" que no puede salvar nada porque nada puede generarse del egoísmo y del desamor.

5 Algunos que estamos viviendo y luchando desde hace años desde el pueblo sencillo, con los sectores populares en el norte del país nos hemos sentido golpeados —y también ingenuamente sorprendidos por el estallido de los efectos del derrumbe que se aceleró en los últimos meses. Al ponernos en comunicación con compañeros que trabajan en otras zonas cambiamos ideas y experiencias sobre la manera más eficaz de trabajar en estos tiempos, y nos solicitaron que escribiéramos algo. No tenemos mucho para aportar, pero comentaremos brevemente las reflexiones que para nosotros mismos hemos hecho basados en situaciones vividas y en las enseñanzas que nos va dejando el camino que recorremos junto con algùnas organizaciones de base.

Las experiencias que poseemos son fundamentalmente de áreas rurales o de pequeños pueblos o ciudades del interior; por eso no sabemos si serán valederas para otras situaciones. Simplemente las ponemos a disposición, para lo que puedan servir.

Sabemos que hasta hoy los efectos más conocidos de la situación se han dado en las concentraciones urbanas. Pero aquí entre nosotros también se sienten con intensidad aunque no sean tan difundidas.

6 Nos parece que para las tareas de promoción y organización popular no hay fórmulas únicas, recetas ni recomendaciones infalibles. Se trata de una búsqueda constante adaptándose a cada realidad.

Lo dicho no significa desconocer el valor de las experiencias de otros. Por el contrario, habría que proponerse un serio relevamiento, sistematización y comunicación de las experiencias de trabajo existentes entre las instituciones de promoción y educación popular y entre las mismas organizaciones de base. También en este campo debe expresarse el sentido de solidaridad compartiendo lo que conocemos. Y, admitámoslo, ello ha sido descuidado.

7 Las acciones o programas que se propongan deberían tener como objetivo importante generar y profundizar solidaridades entre los propios desposeídos.

Creemos que la cultura de la solidaridad y la fraternidad se consolida en hechos y realizaciones que vienen a ser como la base o los cimientos a partir de los cuales se construye la convivencia de un pueblo. Las acciones "asistencialistas", en cuanto no promueven solidarida-

des entre los propios desposeídos, pueden constituirse en factores de mayor disgregación y divisionismo.

Decimos "asistencialismo", sin negar la necesidad de "asistencia que en muchos casos se requiere. Por ejemplo, la provisión de alimentos a algunos grupos de pobladores puede ser necesaria en situaciones coyunturales —y, en cierto sentido, de excepción—. Pero aún así habría que encontrar formas de implementarlo con participación de los propios interesados y de las organizaciones de base allí donde estuvieren constituidas. Por ejemplo, en la fijación de criterios y prioridades, formas de fraccionamiento y distribución, etc.

En algunas de las experiencias de las que participamos, la provisión de elementos para la subsistencia —comestibles, vestimenta, etc.— se incluyen dentro del programa como una etapa para el inicio de otras actividades. Por ejemplo, hasta poner en marcha una actividad de autoabastecimiento alimentario por el mismo grupo. Con lo cual adquiere una significación muy diversa el mero reparto de provisiones.

Al inicio de este parágrafo se dice "acciones o programas". Aunque no siempre nos sale bien, tratamos de trabajar en base a programas y no por acciones o actividades sueltas. Entendemos por programas al conjunto de actividades razonablemente articuladas en función de algunos objetivos o finalidades. Es decir, una secuencia de tareas en función de algo, cuyo sentido se va profundizando y cuya direccionalidad se va rectificando a medida que se avanza.



8 Estamos convencidos de la **necesidad de proponer e instrumentar programas grupales.** Nuestro rechazo a las salidas individuales no es tan sólo una cuestión de principios —aunque principistamente sostengamos las acciones grupales—: la experiencia nos ha demostrado que los intentos individuales son más costosos, menos eficaces y con promedios más altos de fracasos que los grupales o comunitarios.

Las formas concretas de organización que adopten los grupos pueden ser diversas y es necesario buscar en cada caso la que pueda resultar más adecuada, estableciendo participativamente las condiciones y normas elementales de funcionamiento.

La agudización de necesidades o una catástrofe —como fueron para nosotros las inundaciones de 1983 y 1985/86— pueden ser ocasiones para el agrupamiento de la gente. Pero en el trabajo hemos constatado que es más efectiva la tarea y existen mayores posibilidades de llevar adelante programas promocionales cuando la gente posee ya experiencia de organización grupal, cuando los grupos no se constituyen en una emergencia coyuntural sino que tienen camino recorrido, reflexión acumulada. Este sería un elemento más para destacar la importancia de la organización permanente del sector popular en función de sus propias necesidades e intereses y también para mensurar el daño que causan al pueblo más humilde los factores divisionistas o disgregadores.

Las Campañas Regreso con Esperanza (CRECE I y II) recogieron en sus evaluaciones algunos testimonios significativos en esta línea: *"Nuestra organización es buena, porque al no estar organizados no se logra nada; nosotros logramos muchas cosas porque al no estar organizados, no estar unidos, no se logra nada, porque cada cual tira para su lado; en cambio estando organizados se lucha con más fuerza. La organización es buscar una idea común. Ponerse de acuerdo para darle el modelo a lo que nos afectaba"* (grupo de Perín, Formosa). *"Eso es lo que nos representa* (la organización), *cuando nos invitaron a una reunión, yo llamé a los compañeros y tratamos en una reunión lo que planeábamos; todos dijeron que sí, y es lo que estamos llevando adelante; ahora también estamos así reunidos. Nosotros ni pensábamos que íbamos a poder conseguir ese dinero y conseguimos y así estamos aprendiendo"* (Florencia, Santa Fe). *"Buscamos de organizarnos todos porque si andamos uno por un lado y otro por otro, o si trabajamos solo la chacra, creo que no salimos adelante"* (Cabo Noroña, Formosa).

9 En algunos momentos —por ejemplo durante las inundaciones 1983 y 1985— tuvimos que enfrentar situaciones inesperadas y agudas sin suficiente experiencia al respecto. Luego de muchos errores fuimos aprendiendo algunas sistematizaciones para las tareas que ahora podemos describir así:

a) un paso importante es la **organización para la asistencia,** tanto de la entidad promotora-educativa como de la misma gente que busca el servicio. En general nuestras prioridades y urgencias no coincidían con las de la gente, por lo que se producían desencuentros, conflictos, o terminábamos imponiendo nuestra voluntad.

Es que la organización para el servicio tiene que transitar un estrecho camino cuyos márgenes son la participación, el protagonismo y las necesidades de la gente, por un lado; y la función promotora, educativa y por tanto un poco cuestionante de la institución colaboradora, que, a su vez, tiene sus propias finalidades, objetivos e ideologizaciones.

b) en el camino nos fuimos dando cuenta de la posibilidad —y la necesidad— de ir relevando, diagnosticando situaciones, problemas, pero **desde adentro**. O sea, con el compromiso del que está haciendo —y no solo mirando o diciendo— y jugado en acciones concretas. El complejo

resultado de este "hacer, para aprender, para hacer" nos permitió acercarnos un poco más a realidades que no conocíamos y desde una perspectiva que no sospechábamos.

c) teníamos la preocupación de buscar fuentes de trabajo y producción, para lo cual trasladábamos las concepciones de organización laboral y productiva que conocíamos de otros sectores sociales. Poco a poco nos fuimos dando cuenta que la búsqueda y la investigación debían hacerse junto con la gente, en el propio medio. Descubrimos así ocupaciones y actividades verdaderamente productivas que no se podrían haber imaginado desde afuera.

Descubrimos también que entre las mujeres hay potencialidades muy altas ya que ellas son capaces de inventar formas de trabajo y producir elementos que los hombres —más atados a los sistemas tradicionales— no intentan. Fuimos viendo que a veces esas posibilidades de la mujer eran utilizadas para recargarla aún más de tareas y responsabilidades. Alguna vez nos encontramos colaborando más con la opresión que con la liberación...! Un ejemplo significativo: se presentó una iniciativa de huertas destinada principalmente a ser trabajada por las mujeres, que en esas circunstancias concretas significaba para ellas una carga más añadida a las muchas que ya tenían y no un equitativo reparto con otros miembros de la familia o de la comunidad.

10. La comunicación de las experiencias que distintos grupos van realizando es una fuente casi inagotable de inspiración y dinamización para otros grupos y organizaciones. A veces se pueden comunicar grandes realizaciones y resultados exitosos; otras veces, y en la mayoría de los casos, se trata de modestas acciones y hasta de fracasos. Pero sabemos bien que en cualquier caso esas comunicaciones poseen gran valor.

No se trata sólo de comunicar los elementos técnicos de una experiencia —aunque también ello es importante—. El hecho mismo de la realización como posibilidad y protagonismo de un grupo resulta instrumento de dinamización. Para esto es fundamental contar con medios de comunicación popular, aunque sean simples: boletines o cartillas, periódicos populares, espacios en pequeñas emisoras, etc. Nuestra experiencia en INCUPO avala ampliamente esta iniciativa.

La comunicación de experiencias y realizaciones es también un servicio que los sectores populares pueden realizar respecto de otros grupos sociales, llamándolos a la solidaridad, diciéndoles que la cooperación es posible y que el protagonismo y la participación que se construyen desde la base sirven de fundamento a toda la estructura social.

11. Entre las mismas entidades de promoción y educación popular debe establecerse una activa intercomunicación de experiencias, como parte del servicio que prestan a los más pobres. Porque esas experiencias ajenas nos permiten orientar nuestras propias búsquedas y ser más eficaces en la colaboración a los grupos.

Muchas veces en INCUPO nos preguntamos si la coordinación de algunas actividades y el intercambio de experiencias tenemos también que hacerlo con organismos gubernamentales. Los resultados que tenemos de distintos contactos son disímiles y algunos francamente frustrantes.

El modo de relacionamiento con otras instituciones y con entidades estatales del que tuvimos mejores resultados, es cuando se realizó sobre lo concreto, en base al trabajo en terreno; cuando se evitó lo superestructural; cuando las colaboraciones y entendimientos fueron horizontales. Ello nos llevó a buscar el camino de lo pequeño, lo local o regional, más que los acuerdos "macro", que en todo caso surgirán naturalmente si vienen impulsados desde abajo.

Las coordinaciones son igualmente necesarias para economía de recursos y el mejor aprovechamiento de los escasos existentes.

12. Ciertas estructuras económicas desnudan más claramente su desadecuación y hasta su perversidad, en tiempos críticos y difíciles. Frente al desastre económico que llega al hambre en muchísimos hogares, no se pueden encarar ciertas iniciativas porque las estructuras económicas que hemos consolidado lo impiden. Por ejemplo, la alta concentración de la producción agro-industrial y alimentaria, anuló circuitos de intercambio locales y regionales que en estos momentos resultarían altamente convenientes para paliar algunos efectos

Desde hace unos años en INCUPO nos propusimos relevar e investigar tecnologías y formas de organización productiva que privilegien lo local en insumos, productos y mercados y que posibiliten el intercambio entre familias del mismo sector popular de modo que, por una parte, ellos mismos se aseguren la provisión de algunos elementos; y, por otra, aprovechen la plusvalía de su propia producción.

No hemos obtenido en nuestro intento éxitos resonantes, pero algunas pequeñas realizaciones van confirmando la validez del intento. Desearíamos que compañeros que trabajan en zonas urbanas investigaran en líneas afines, en su propia realidad y tratáramos de intercambiar entre la producción de grupos del campo y de las ciudades.

La idea se nos afirma frente a hechos que vivimos en estas últimas semanas. Comentamos uno: varias entidades de promoción estamos buscando fondos especiales del exterior para paliar el hambre en los casos más críticos; pero es posible que con ese dinero compremos productos a ciertas empresas que están entre las que más se han beneficiado con las ingentes transferencias de recursos que provoca el desbocado proceso inflacionario. . . Si hubiera pequeños productores con un grado de organización suficiente como para intercambiar sus productos, el dinero de los pobres no tendría que ir a parar a las arcas de los poderosos, sino que serviría efectivamente para su propio desarrollo.

Unos ejemplos concretos: el carbón que producen los grupos de hacheros del norte podría ser intercambiado en barrios populares que lo necesitan, sin la intermediación que hoy existe. El maíz de los campesinos, con un proceso simple puede ser transformado en harina e intercambiado en forma directa con otros grupos. Algo parecido podría hacerse con el pescado del Paraná.

Otra línea es la de elementos para construcción de viviendas como aberturas o componentes para techos; o muebles simples, etc. Seguramente no se puede comenzar con grandes escalas, pero lo pequeño puede ir dando experiencia y creciendo. Para ello se requieren búsquedas, la organización adecuada de los grupos y una buena colaboración entre nuestras mismas instituciones.

13 En el campo, **el complemento de la producción y el autoabastecimiento, es la conservación de los productos**, especialmente de los alimentos en su estado natural o con procesos de transformación simple. Seguramente un perfeccionamiento de esas técnicas de conservación facilitarían el intercambio entre grupos y también podrían ser aplicables en las ciudades para aprovechar los excedentes estacionales.

En nuestra experiencia, la cuestión del autoabastecimiento y conservación se relaciona con nuevas costumbres sobre alimentación y utilización de recursos. Por tanto, junto con las técnicas de conservación, es necesario reflexionar y dialogar mucho en los grupos buscando ventajas y formas de utilización.

14. **El aprovechamiento de algunos elementos que un sector de la sociedad elimina como desechos** ha permitido a algunos grupos proveerse de instrumentos y productos a costos accesibles, también para esto hay técnicas de utilización y transformación que es necesario ir sistematizando y ampliando. Tenemos ejemplos en la adaptación de envases metálicos —tambores— para depósitos de granos, de maquinarias antiguas para nuevas utilidades, de plantillas de calzado en desuso para fabricar otro nuevo, o de ropa usada.

15 Fuimos aprendiendo que **cuando se planteen programas de producción con grupos del sector popular debe tenerse en cuenta que**:

a) Los proyectos tengan una **razonabilidad económica** que los haga viables, posibles en las circunstancias concretas en las que deben desarrollarse. Por ejemplo, que puedan lograr cierto grado de autonomía, de autoabastecimiento en un lapso prudencial de tiempo y que no deban permanecer siempre dependiendo de asistencia —técnica, económica, de gestión, etc.— externa. Esta condición es bastante difícil en una economía desquiciada como la del país, por cierto.

b) Provoquen algún tipo de **cambio en relacionamientos básicos**: al proponer actividades productivas muchas veces actuamos como imitación, por reflejo, respecto de los modelos que se dan en el ámbito de la sociedad en que vivimos. Esas imitaciones nos llevan a reproducir en los grupos de base algunos perniciosos relacionamientos que se encuentran en nuestro medio. O a caer en definitiva en ellos, al no poder escapar de la estructura establecida. No tenemos fórmulas al respecto, pero pensamos que si bien desde las micro realizaciones es difícil cambiar las reglas estructurales, sí es posible tender a que en ellas mismas, se vaya dando un cambio:

— hacia el **interior del programa**: en el relacionamiento de las personas entre sí; de los elementos productivos y el grado de importancia de cada uno —capital y trabajo—; sobre el lugar que debe ocupar la actividad económica en el conjunto de actividades sociales del grupo o la comunidad, etc.

— en sus **intercambios y relacionamientos con otros**: priorizando formas de abastecerse de insumos a través de grupos productivos similares, por medio de circuitos alternativos de intercambio, etc.

— en el tipo de tecnología que se adopte para los procesos productivos.

c) Aseguren **cierta estabilidad**, que no embarquen a la gente en aventuras que casi seguramente terminan en frustraciones mayores que las que se tenían al inicio.

16. **Subsistencia y generación de posibilidades laborales**: a pesar de que conocíamos el principio, alguna vez nos hemos olvidado que la dignidad y el protagonismo del sector popular no requiere cualquier forma de subsistencia sino aquella que se deriva del trabajo —cuestión común para cualquier ser humano. . .—

Por tanto, el desafío es encontrar posibilidades de trabajo en medio de la crisis. Señalaremos escuetamente experiencias que tenemos de cómo se han generado algunas fuentes de trabajo en grupos del sector popular.

a) Los grupos que se organizan en programas productivos —aún los más simples—, además del trabajo directo pueden generar otros requerimientos que podrían ser prestados por personas del mismo sector, provocando así una especie de empleo indirecto. En nuestra experiencia, los pequeños productores campesinos organizados, por ejemplo, requieren el arreglo de sus herramientas a artesanos de otros grupos; lo mismo el transporte u otros servicios.

b) Los mismos programas de promoción y educación popular generan algunos empleos que podrían ser cubiertos por personas de los grupos de base.

c) Grupos organizados podrían asumir la realización de algún tipo de obra comunitaria que les signifique ocupación. Esa obra comunitaria puede ser producto de algún programa de promoción o podría ser convenida con un ente público. Tenemos experiencia de grupos que han recibido fondos públicos para la realización de un camino o una sala de atención de salud, y que los utilizaron generando empleo para ellos mismos.

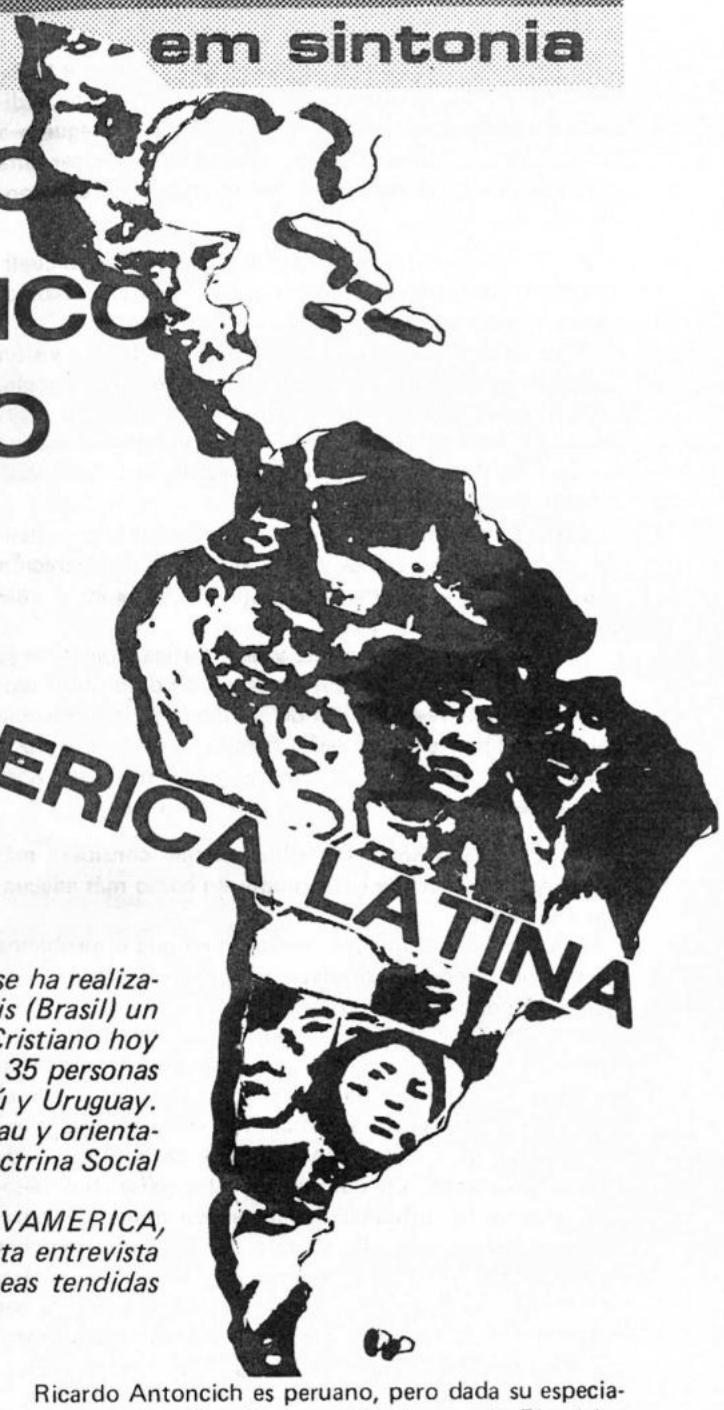
Respecto de las obras que puedan convenirse con algún ente público, habría que estudiar alternativas con los municipios.

17 Finalmente, nos parece muy importante tener en cuenta que los más pobres están en situación de crisis desde hace mucho tiempo. Que en todos esos años de despojo han ideado estrategias de supervivencia que otros sectores de la sociedad contemplaban con sentimiento lastimero, cuando no con desprecio.

Conocer, sistematizar críticamente, revalorizar y categorizar esa racionalidad de subsistencia, sus técnicas y procedimientos; intercomunicarlas en los grupos, puede desatar posibilidades hasta ahora "oficialmente" desconocidas.

INCUPO, junio '89
Reconquista - Argentina

COMPROMISO SOCIO-POLITICO del CRISTIANO HOY en AMERICA LATINA



Auspiciado por la Fundación NUEVAMERICA se ha realizado del 27 al 31 de diciembre de 1989 en Teresópolis (Brasil) un Seminario sobre el compromiso sociopolítico del Cristiano hoy en América Latina, del cual han podido participar 35 personas de Argentina, Bolivia, Brasil, Chile, Guatemala, Perú y Uruguay. El mismo ha sido coordinado por Vera María Candau y orientado por Ricardo Antoncich, S.J., especialista en Doctrina Social de la Iglesia.

La autora, del Consejo de Redacción de NUEVAMERICA, participó en el Seminario e intenta, a través de esta entrevista rescatar para nuestros lectores las principales líneas tendidas por Antoncich.

MARIA ROSA MORALA
Brasil

Ricardo Antoncich es peruano, pero dada su especialidad y dedicación al acompañamiento de Ejercicios Espirituales Ignacianos, recorre durante el año distintos lugares del mundo, prestando sus servicios y permaneciendo largas temporadas en Brasil y EE.UU. Posee varias publicaciones, algunas de carácter más general como "**Los Cristianos ante la Injusticia**", Bogotá 81. Latinoamerican Press Lima, Proyección 83; "**Doctrina Social de la Iglesia**", Ed.Paulinas, Madrid y Bs.As., en portugués; **O ensino social da Igreja**, Voces 1987, "**Evangelización de lo político**" Indoamerican Press, Bogotá; y otras más específicas como "**Trabajo y Libertad**" Latinoamerica Libros, Bs.As., 1988 y "**La Preocupación Social de la Iglesia: La encíclica Sollicitudo rei socialis y sus proyecciones en A.L.**" Latinoamérica libros Bs.As. 1988. En este momento está preparando nuevas publicaciones tanto personalmente como en conjunto con otros teólogos.

N.A. Le agradezco mucho porque en medio de tanto trajín ha tenido la condescendencia y el interés de dedicar este tiempo a nuestra Revista. Y paso enseguida a preguntarle: ¿Cómo entiende Ud. que ha de ser una visión crítica de la realidad latinoamericana en este momento?

P.A.: Creo que la visión crítica debería tener 3 cualidades en este momento, sobre todo analizada desde el punto de vista de los cristianos.

Tiene que ser seria, compleja y desde la fe. Por visión crítica seria me refiero a que superemos toda demagogia, toda ideologización de los análisis sociológicos, a veces un poco tendenciosos o que tienen ya su perspectiva o su punto de vista que quiere ser verificado. Entonces, es importante esa seriedad.

Un segundo aspecto sería tener en cuenta la complejidad del fenómeno social y por tanto, una comparación entre distintas aproximaciones, sin olvidar la aproximación moral.

Y finalmente, que sea una visión crítica a partir de la fe, es decir, con una lectura más profunda de tipo teológico de esa realidad donde percibimos la presencia del mal y por el otro lado también como una dosis muy fuerte de esperanza, porque sabemos que Xto. es el Señor de la historia y que vence todo mal.

N.A. ¿Cuáles son los problemas que considera más graves y qué soluciones se vislumbran como más adecuadas y posibles?

P.A.: En el campo económico creo que el problema de mayor urgencia a resolver es el de la deuda externa que está condicionando absolutamente todos los otros campos de la vida social y política y es un problema que debería tener solución si hubiese más voluntad de hacerlo. Para mí la caída del muro de Berlín es uno de los momentos significativos de la historia; pero mucho más será el momento en que caiga el muro de la deuda externa. Lo que separa a los países hoy desarrollados de los subdesarrollados es esa tremenda muralla, injustamente creada, ya que son préstamos muchas veces realizados por gobiernos no constitucionales, gobiernos "de facto", cuyas consecuencias van a ser pagadas por los países. Es un poco absurdo aceptar toda esa dinámica, esa lógica de la deuda que tiene efectos tan desastrosos en toda la vida nacional.

En el aspecto político también creo que es importante llegar a una mayor participación real, que no se limita a los momentos de las elecciones, en las cuales hemos visto recientemente gran euforia, en el caso de Brasil, Chile, etc., sino que sea una presencia del pueblo permanente y también una madurez política en los grupos distintos, con expectativas e intereses diferentes, para hacer posible que los gobernantes —en esta situación tan complicada— puedan realizar una tarea difícil. Por supuesto, que a éstos se les pide una total honestidad: la corrupción nunca debió ser aceptada, pero mucho menos en momentos de enorme crisis y sufrimiento de los pueblos. Entonces, sólo una profunda honestidad política puede salvar a los países. Y un tercer elemento creo que sería el aspecto de rescatar la cultura de valores de nuestro pueblo como fuente generadora de nuevas soluciones.

N.A.: ¿Qué contribución podemos esperar de la Doctrina Social de la Iglesia?

P.A.: Creo que la Doctrina Social de la Iglesia en América Latina tiene tres tareas urgentes. La primera sería dar un sentido cristiano a la propiedad. Con los procesos de los países socialistas del este se escucha con frecuencia el argumento de que el estado es mal administrador de sus bienes. Para mí, este dogma o este "slogan", es tan injusto como decir que toda propiedad privada es esencialmente una explotación y un robo. Entonces, yo creo que es necesario —con un sentido mucho más crítico— ver que la propiedad privada será buena cuando haya un sentido de solidaridad y de respeto a los derechos de los demás y no simplemente el abuso del económicamente poderoso sobre los débiles. Y volver a replantear, con mucha lucidez también, la socialización de los medios de producción como camino posible para un desarrollo latinoamericano, pero evidentemente, sin nada de lo que ha hecho que esta socialización sea entendida en términos de totalitarismo, de imposición del poder. Por lo tanto, en una mezcla de soluciones de la propiedad privada en algunos aspectos, pero también de la socialización de los medios de producción en otros, con una fuerte participación del pueblo en el control de estas decisiones, sobre todo del estado. Creo que sería un camino futuro que la Iglesia podría iluminar con su doctrina. También está el aspecto







del conflicto. Creo que en este aspecto la Doctrina Social nos da grandes elementos para ver que la naturaleza del conflicto no son sólo los intereses de las clases opuestas, capital-trabajo, sino mucho más profundamente, los valores que están contenidos en estos grupos humanos, que es la aspiración al máximo tener, al máximo lucro, sin consideraciones sociales y también el deseo de ser más y de realizarse por medio del trabajo.

Y finalmente, también es necesario realizar un sentido religioso que muestre que la fe no es alienación, sino que se encarna en las circunstancias de la lucha por la justicia.

N.A. ¿Cómo se ve y cómo se proyecta la presencia de la Iglesia en los diferentes países en la situación actual de nuestros pueblos?

P.A.: Creo que el pueblo latinoamericano está viviendo frente a la Iglesia, dos aspectos. Uno sería una profunda esperanza: encuentra que la Iglesia ha hablado de la justicia, ha tomado posiciones radicales, pero también en este momento latinoamericano hay una cierta mezcla de temor debido al hecho de que se encuentra, a veces, una Iglesia muy dividida, una Iglesia que a veces no sabe apoyar públicamente a los que están más comprometidos en la lucha por la justicia y hasta parece silenciarlos o marginarlos. Entonces, yo creo que estos signos que la Iglesia hace, reflejo de sus propios problemas internos, pueden repercutir en la esperanza que los pueblos latinoamericanos tienen derecho a exigir de una comunidad de fe que en varios momentos ha tenido un papel importante y positivo en la defensa de los derechos humanos.

N.A.: ¿Qué papel juega la Teología de la Liberación ante las esperanzas de superación de la injusticia estructural?

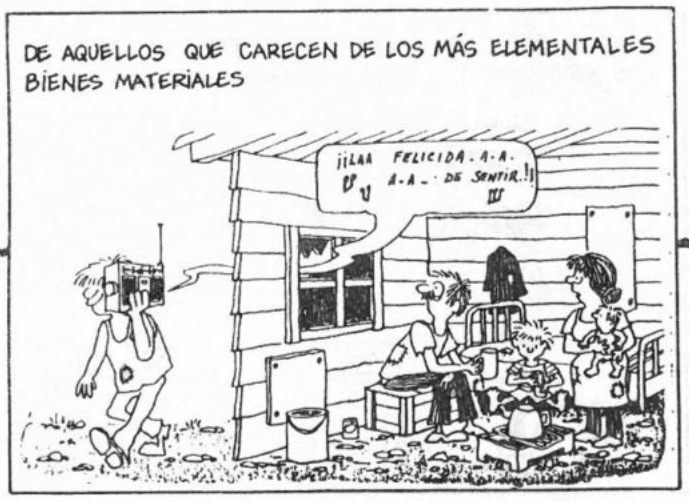
P.A.: Creo que el gran papel va a ser siempre la lectura teológica de este proceso. Es decir, a la teología no le caben ni los análisis sociológicos, ni las soluciones políticas, como tema principal de su reflexión, aunque entra en diálogo con la sociología y con las mediaciones ideológicas; pero sí le corresponde como tarea propia recuperar la dimensión teologal de toda esta historia humana. Un poco al estilo de lo que el Papa Juan Pablo II hace en "Sollicitudo rei socialis", capítulo quinto, cuando habla de la lectura teológica de los problemas contemporáneos. Entonces, a la teología latinoamericana le corresponde hacer esa lectura teológica del proceso de liberación. Cosa que también —hay que decirlo— está haciendo desde el principio.

N.A.: ¿Cuál es la responsabilidad de los cristianos conscientes y comprometidos ante la desigualdad social?

P.A.: Creo que la responsabilidad, fundamentalmente, es afirmar el principio de la fraternidad; principio que le viene de su propia fe, del hecho de que Dios es Padre de todos y que todos somos hermanos, pero no sólo quedarse en esta mera afirmación profética de anuncio de la fraternidad e igualdad entre todos, sino también apoyar y comprometerse en todo lo que sean estructuras que hagan posible esa real igualdad. Por ejemplo, me refiero a la creación de mecanismos de solidaridad, de apoyo a los esfuerzos del pueblo, mecanismos de distribución de rentas, en fin, hay muchos mecanismos jurídicos, económicos y políticos que pueden vehicular lo que el cristiano, en virtud de sus principios de fe proclama: que todos somos hijos del mismo Padre y que ese Padre ama a todos con igual amor.

N.A.: ¿Cómo hacer espacio a la creatividad de nuestros pueblos en la construcción de una sociedad justa y solidaria?

P.A.: Yo creo que nuestros pueblos latinoamericanos tienen un gran potencial de creatividad a través de sus raíces culturales. El problema es que estas raíces culturales propias están siendo tremendamente amenazadas por la cultura adveniente, o sea, la cultura que viene de afuera y se impone, sea por la nueva tecnología sea por los fenómenos más universales que afectan a todos los pueblos. Creo que la tarea de la Iglesia es justamente el respeto, el cariño, la individuación —o sea recuperar el carácter de persona colectiva que tiene cada pueblo— Además, esto es algo que tiene mucho que ver con la Doctrina de la Iglesia que siempre ha evitado lo que sea una estatización y masificación que reduce a la persona a mecanismos de estructuras más globales. Esto, que se afirma en el nivel individual, la Iglesia lo tiene que afirmar coherentemente en el nivel colectivo y cultural. Es decir, recuperar el derecho de la individualidad cultural de cada pueblo; que no sea una simple rueda en el mecanismo de todas las culturas





y por lo tanto, ser coherente también la Iglesia favoreciendo el desarrollo de las Iglesias locales en su propia identidad local.

N.A.: En este sentido, también ¿qué importancia tienen las comunidades eclesiales de base?

P.A.: Creo que las comunidades eclesiales de base, justamente, son como el encuentro profundo de dos aspectos en este caminar de la liberación. Es decir, el aspecto de pueblo que está oprimido y que tiene aspiraciones de libertad, pero este pueblo que a la vez es también Iglesia y busca en la Palabra de Dios la respuesta a estas situaciones. Entonces la C.E.B. no es simplemente el mundo de los pobres que interroga a la Iglesia ni la Iglesia que da respuestas a los pobres, sino es el mundo de los pobres que es Iglesia él mismo y que se pregunta y se responde. Se pregunta a partir de la vida y se responde a partir de la fe en un proceso muy unitario. Entonces, creo que las C.E.B. tienen que ser en este momento para la Iglesia como el espacio privilegiado de su propia conciencia eclesial, donde descubre qué significa evangelizar a la mayoría pobre de nuestro continente.

N.A.: Finalmente, ¿qué proyecto de sociedad puede ser garantía del derecho de ciudadanía para todos?

P.A.: Bien. Yo creo que ese proyecto el cristiano lo afirma con los valores de fraternidad, de justicia. Tal vez estemos ahora, después de los acontecimientos de la Europa del Este, en la necesidad de replantearnos el problema de las ideologías y de ser muy cautos, porque este replanteo de la Europa Oriental no puede ser entendido como una victoria de Occidente. Todo lo contrario, es una nueva ocasión para revisar críticamente lo que significa la civilización occidental. Porque, si es verdad que el socialismo del este europeo ha significado una crítica al capitalismo, el silencio de esta crítica, por las transformaciones políticas que hoy se dan, no significa la superación de aquello que fue criticado en la sociedad occidental y ni mucho menos la canonización de todo ello como si fuera el camino a seguir. Los pueblos del tercer mundo somos perfectamente

***"No se trata de politizar el Evangelio sino de evangelizar la política" Politizar el Evangelio sería decir: por la fe hay que hacer "esto", dar recetas, aquí y ahora, para vivir la fe, es decir, dar el discernimiento ya hecho. En cambio, evangelizar la política es ser capaz de discernir junto al pueblo, de confrontar el análisis del país, las situaciones coyunturales, los proyectos políticos con los valores del Evangelio, porque**

*** ningún modelo de la historia encarna totalmente el Reino de Dios**

*** pero los modelos históricos no son equidistantes del Reino de Dios.**





conscientes de los elementos que deben ser criticados en la civilización occidental porque estamos pagando los precios.

Entre ellos, en concreto, la deuda exterior. Entonces, el proyecto de sociedad futura, creo que en primer lugar no puede construirse aislado de un cierto proyecto global de humanidad, lo cual en el fondo tiene cierta ventaja para recuperar todos la idea central de que formamos un único mundo en el cual habitamos todos. Pero, por otro lado, tiene que dejar a los pueblos el margen suficiente de libertad para crear fórmulas económicas y políticas dentro del respeto a sus tradiciones culturales y dentro de un amplio margen que creo que hoy en el mundo entero —primero, segundo y tercer mundo— tiene que ser la afirmación de los valores de una democracia. Pero, una democracia, que al estilo de los países del este, ha sido la verdadera expresión del sentir de todo un pueblo y que no sea simplemente la manipulación política—económica que unas élites puedan tener como sucede en tantas democracias formales, pero no reales, que a veces conocemos en nuestro continente latinoamericano.

*** Nuestra sociedad nos presenta tres grandes tentaciones: no perdonar, no compartir, no ver la voluntad de Dios en la historia. El marxismo nos dice que no tiene sentido perdonar porque es imposible la comunión; el capitalismo que no tiene sentido compartir, porque es absurda la solidaridad; la Iglesia muchas veces ve la voluntad de Dios como algo puramente escatológico, sin que se concrete en la historia. Pero la espiritualidad cristiana nos lleva a un compromiso histórico y nos muestra que el perdón y la solidaridad son posibles .**

*** Para este discernimiento necesitamos PROFETAS que VEAN, que DENUNCIEN, que den el juicio de Dios sobre las realidades históricas. Pero a los profetas no les toca resolver los problemas estructurales, para ello necesitamos el aporte de las ciencias sociales. La Teología necesita de la mediación de las Ciencias sociales. Y los especialistas en estas ciencias y los fieles laicos que vivimos y sufrimos estas estructuras injustas tenemos una gran responsabilidad: dar nuestro aporte específico para avanzar en nuevas soluciones. La Doctrina Social de La Iglesia se alimenta del Magisterio de Fe, propio de los Obispos, pero se elabora en diálogo con las ciencias sociales, que no son verdades de fe sino aportes científicos, y por tanto provisorios.**





itinerário

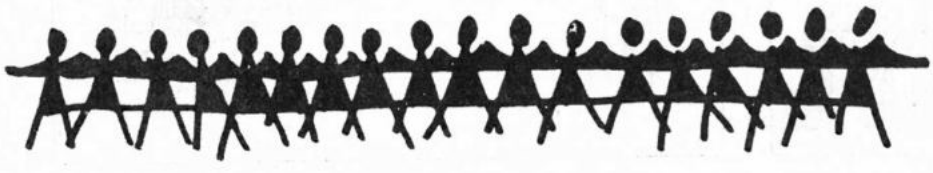
CURSOS PROFISSIONALIZANTES PARA MULHERES MIGRANTES DE SETORES POPULARES URBANOS

REUNIRSE, ORGANIZARSE, COMPARTIR

La situación—problema de la marginalidad de la mujer emigrante se configura de manera crítica dentro del contexto de violencia, pobreza y falta de opciones. Hace falta una gran dosis de audacia para la sobrevivencia en nuestra realidad.

MARI LUT MATA
Brasil



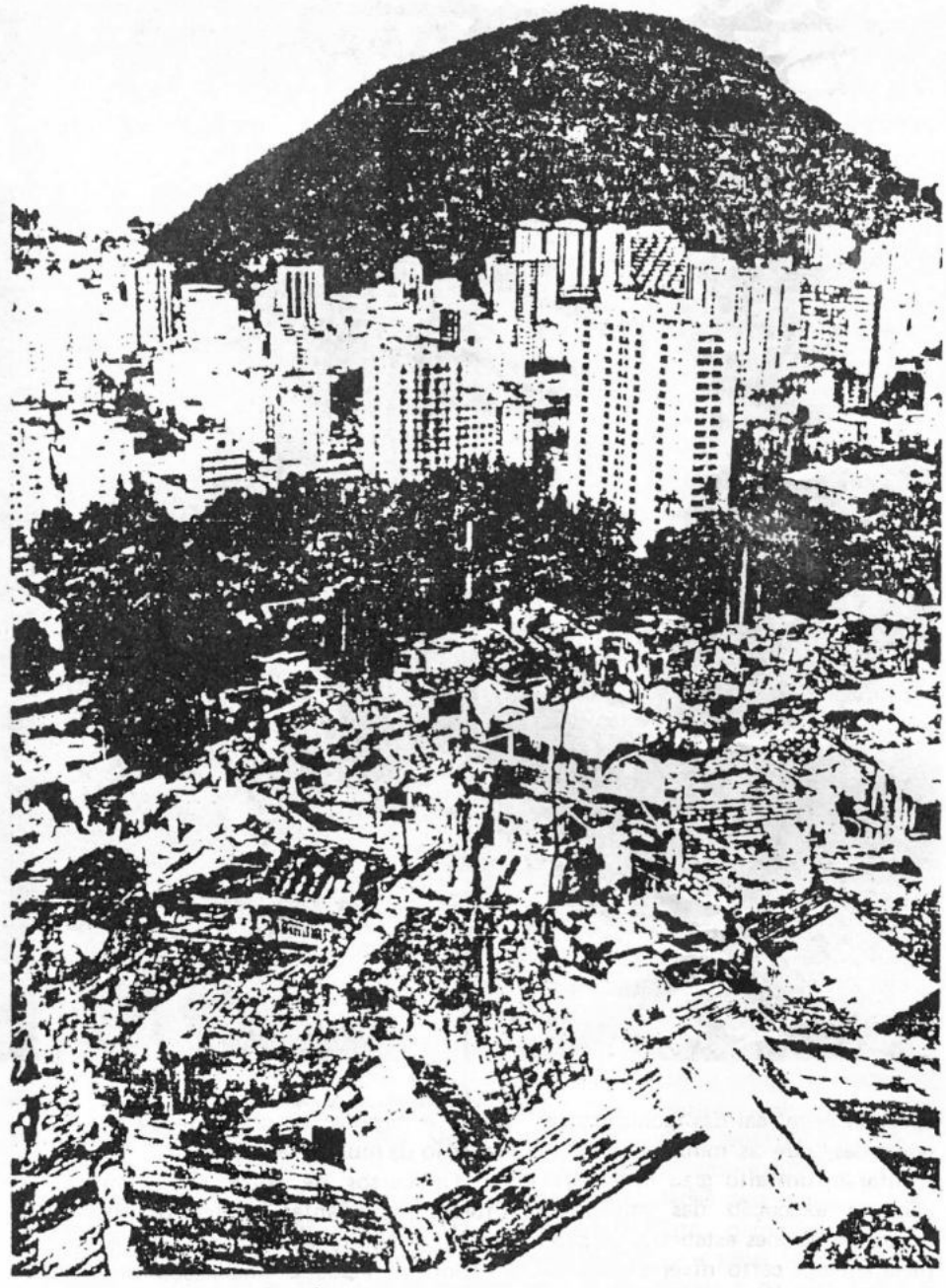


As condições de vida dos setores populares urbanos do Rio de Janeiro, como a de seus congêneras de outros estados, vêm-se agravando dia-a-dia, em decorrência da política sócio-econômica que orienta os rumos do país.

Se para a maioria da população brasileira a deterioração da qualidade de vida está se tornando um grave problema, para as camadas mais pobres, é uma realidade insustentável, que afeta a sua condição humana, pelas carências de todo tipo a que estão submetidas.

Uma parcela considerável desse contigente de marginalizados urbanos é constituída por mulheres migrantes, que abandonaram seu meio de origem, na expectativa de conseguir um trabalho, um emprego e sobretudo melhores condições de vida para elas e seus familiares.

Uma pesquisa realizada pelo Nucléo de Estudos sobre a Mulher (NEM) da Pontifícia Universidade Católica do Rio de Janeiro (PUC/RJ) junto a mulheres migrantes morando numa favela, situada em um dos morros da zona sul da cidade do Rio de Janeiro, evidenciou que tais expectativas, via-de-regra, não se tornaram realidade. Muito tempo depois da chegada à cidade, as mulheres continuam tendo uma participação reduzida no mercado



de trabalho, salários baixos, e condições de vida extremamente precárias e desumanas.

Os fatores que determinam a situação da mulher migrante da favela no contexto de uma sociedade conflitiva e excludente, como é a sociedade brasileira, são diversos, sendo que em todos os casos, o exercicio dos direitos da mulher fica diminuído.

No caso específico dessa favela, o analfabetismo, a inexistência de qualificação para o trabalho e da desinformação sobre direitos básicos de cidadania, são ainda características muito marcantes da população feminina.

Quando as mulheres foram interrogadas sobre possíveis alternativas educacionais que de algum modo pudessem favorecer uma mudança de sua situação, a maioria das entrevistadas assinalou a necessidade de uma qualificação profissional, tendo em vista a participação real e efetiva no mercado de trabalho, a possibilidade de realizar trabalhos remunerados em locais próximos a suas casas e, sobretudo, o aumento de renda familiar.

Levando em conta tais demandas, o Núcleo de Estudos sobre a Mulher (NEM) elaborou um Plano de Ação, com duração de dois anos (1987-1988), financiado pelo UNI-

La experiencia de este trabajo nos hace cercanas las condiciones de vida de los sectores periféricos y marginados de las grandes ciudades, donde el éxodo en busca de un futuro mejor es insuficiente. La política socio-económica vigente, con sus mecanismos de acumulación para pocos y de exclusión de la mayoría, lo impide de manera sofocante.

En ese contexto la situación de la mujer es aún más precaria. Sin embargo, al encontrar posibilidades de salida, la respuesta pone de manifiesto la necesidad de que sus expectativas sean consideradas y reconocidos sus derechos. Igualmente se hace evidente su potencial y capacidad de realización y de organización; en definitiva, su creatividad, "saber hacer" y "hacer bien".

A la vez que puede ser reconocido todo eso que afirmamos, con sus aspectos altamente positivos y esperanzadores, hay que aceptar que la situación-contexto de la "favela" y de la sociedad, de crisis económica, de violencia, de inseguridad, de falta de oportunidades, incide de manera profundamente negativa en las mujeres y niños de estos grupos "favelados".

Hay que decir, de nuevo, que los factores estructurales determinantes de la pobreza y miseria permanecen, deteriorando cada vez más la calidad de vida. Igualmente la situación-problema de la marginalidad de la mujer emigrante, se configura de manera crítica dentro del contexto de violencia, pobreza y falta de opciones. Hace falta una gran dosis de audacia para la sobrevivencia en nuestra realidad.

FEM, (Fundo de Desenvolvimento das Nações Unidas para a Mulher), com os seguintes objetivos: qualificar profissionalmente as mulheres da favela através de diversos cursos realizados no seu próprio contexto, propiciar a montagem e organização de micro-unidades de serviços e produção locais, a serem geridas pela própria comunidade e, sobretudo, favorecer a formação de uma consciência crítica que possibilite o conhecimento e análise crítica da realidade, tendo em vista sua transformação.





No decorrer desses anos do Projeto e no contexto dos objetivos estabelecidos, as atividades realidas giraram em torno de quatro eixos:

– cursos profissionalizantes
– exposição e venda de produtos
– grupo "Frente de Trabalho das Mulheres" e Cooperativa COOPA/VIDI
– debates sobre temas vários

Em relação aos cursos profissionalizantes, foram realizados, ao todo, cinco tipos de cursos:

– datilografia
– corte e costura
– estamparia em tecidos
– artesanato
– conserto de eletrodomésticos.

O número de mulheres sistematicamente beneficiadas com os cursos, foi de aproximadamente 180, sendo que outras muitas participaram de maneira asistemática, não sendo contabilizadas nesse cômputo.

Os cursos de **corte e costura** foram os mais procurados pelas mulheres e isto pela necessidade sentida de confeccionar suas próprias roupas, bem como a de aumentar sua renda mensal costurando "para fora" ou trabalhando para confecções. Em segundo lugar, vieram os de **estamparia em tecidos e artesanato**. Em terceiro, o de **datilografia**, sendo que neste caso a oferta inicial esteve condicionada ao número de máquinas disponíveis. Em último lugar, a nível de demanda, se situa o de **eletrodomésticos.**

No decorrer dos cursos, foi possível constatar que houve uma aprendizagem real das técnicas programadas, que as mulheres experimentaram um alto grau de satisfação na execução das atividades e que as relaçoes estabelecidas propiciaram um certo nível de organização.

Também, é conveniente destacar que algumas das atividades consideradas como "meio para" passaram a ser vivenciadas pelas mulheres como "um fim" adquirindo vida própria. Assim sendo, tais atividades, especificamente **estamparia** e **artesanato**, assumiram em determinados períodos o papel muito mais de estratêgia de realização pessoal do que de geração de renda. Isto poderia ser justificado pelo fato de ser um espaço-temporal que lhes permitia interagir, ressuscitar emoções, criar coisas bonitas, fazer o que sem dúvida lhes está vedado na luta cotidiana de dona-de-casa e negado, no contexto da situação da mulher favelada.

Os cursos de **corte e costura** foram redundantes em termos das práticas femininas cotidianas e tradicionais. Após a finalização dos memos, a maioria das mulheres retornou ao españo doméstico, passando a costurar para suas famílias, vizinhos, outras pessoas, chegando a aumentar, em alguns casos, a renda familiar.

O curso de **datilografia** se configurou de maneira um pouco diferente. As participantes, na sua maioria adolescentes, buscavam uma preparação para conseguir um emprego, meta que foi alcançada por um grupo significativo.

O curso de **eletrodomésticos**, para muitas mulheres, representou um patamar de difícil acesso, pelas deficiências no que se refere ao nível de instrução e também pela



insegurança de "mexer com algo reservado aos homens".

Quanto às atividades relacionadas com exposições e venda de produtos, o balanço é altamente positivo, podendo-se afirmar que foram elementos aglutinadores e estimuladores de outras atividades. Constituiram-se em um espaço privilegiado para mostrar à comunidade que as mulheres "sabiam fazer" e "fazer bem", colaborando muito diretamente para a realização pessoal, além de possibilitar algum lucro.

A formação do **Grupo "Frente de Trabalho das Mulheres"** e posteriormente da **Cooperativa** foi um elemento definitório na efetividade do Projeto. Não obstante, convém frisar que a Cooperativa é uma atividade muito incipiente e sem nenhuma tradição no grupo o que exigirá um cuidado especial para alcançar a sua consolidação.

Outra atividade que perpassou o período de efetivação do Projeto foi a realização de reuniões, para debater temas relativos às mulheres tais como: direitos da mulher, educação dos filhos, situação de violência na favela, organização da comunidade, mulher-negra, funcionamento dos grupos de produção, criação e geração de uma cooperativa, etc. A reflexão em torno desses temas foi fundamental para a formação da consciência crítica e para oferecer elementos para a análise da realidade, em diferentes níveis. Cabe salientar que a efetivação desses debates, nem sempre foi fácil, pois as mulheres, com relativa frequência, ofereciam uma certa resistência a dialogar, a expor seu ponto de vista sobre a temática em questão. Por outro lado, qualquer elemento que viesse a "pertubar" o ritmo de trabalho não era bem recebido, pois na sua representação tinha mais valor "aprender a fazer", que "aprender a aprender". Entretanto, consideramos que houve um avanço e que no final do Projeto essa resistência praticamente já não existia.

Em relação à eficácia do Projeto cabe assinalar que foi necessário privilegiar o desenvolvimento de determinadas metas, a partir das urgências do próprio grupo de mulheres, ficando outras mais fragilizadas, e isto, decorrente de diversas variáveis, nem sempre possíveis de serem controladas pela equipe técnica do Projeto, nem pelas próprias mulheres, a saber a situação-contexto da favela e da sociedade.

O acirramento da crise econômica, atingindo brutalmente as populações excluídas e recaindo sobretudo na parte mais fragilizada, ou seja, as mulheres e as crianças, é elemento de contexto que em todo momento configurou o desenvolvimento das atividades programadas. Do memo modo a situação-contexto da favela marcada em períodos significativos do Projeto pela violência, pelo medo, pela insegurança, pela luta dos diversos "poderes" presentes no morro tem sido, também, elemento limitativo do Projeto.

Assim sendo, se por um lado as mulheres sentem premente necessidade de aumentar a renda familiar e a urgência de buscar soluções de sobrevivência a curto prazo, e constatam que isto é possível a partir de grupos de produção, por outro, experimentam a fragilidade dos mesmos, no contexto de uma sociedade competitiva e em um sistema de relações contextuais, via-de-regra ameaçador e repressor.

O desejo de libertação e autonomia da mulher e a necessidade de se encaixar à força na hierarquia que lhe è prescita, em diferentes níveis, para sobreviver, è uma questão dialética que gera sérios conflitos na organização das mesmas e consequentemente na consolidação de grupos de produção, um dos objetivos do Projeto.

Entretanto, e a despeito da situação-contexto das mulheres da favela, o Projeto alcançou os objetivos propostos sendo possível afirmar que o desenvolvimento do mesmo tem trazido para a população feminina participante do mesmo, uma mudança de situação no que se refere à sua preparação para o desempenho de determinados trabalhos (costura, artesanato, conserto de eletrodomésticos), favorecendo deste modo um possível aumento de sua renda familiar, embora de modo insuficiente. A realização pessoal da mulher, ao se perceber desenvolvendo com éxito atividades até o momento não exercidas e tendo a oportunidade de mostrar para a família e para a comunidade que sabe fazer, e fazer bem, também tem sido um efeito direto do Projeto sobre a população feminina.

A luta por alcançar os benefícios citados tem propiciado uma maior participação da mulher nas organizações comunitárias e da sociedade em geral, ampliando seus espaços sociais e políticos.

Decorrido o prazo do Projeto, constata-se que os fatores estruturais determinantes da pobreza e miséria da população favelada permanecem, deteriorando cada vez mais a qualidade de vida e que a situação problema da marginalidade da mulher migrante continua se configurando de maneira crítica, num contexto cada dia mais acirrado de violência, de pobreza, e de falta de opções para a população favelada.

esta América

LA INVASION DE PANAMA:



¡HEMOS SIDO INVADIDOS!

Panamá, 23 de diciembre de 1989

Desde su patria, **FANNY WONG**[1]*, colaboradora permanente de NUEVAMERICA, comparte con nosotros sus dramáticas vivencias.*

No sé cuando te llegará ésta, pero creo que el compartir no pierde vigencia. Hace 3 días nos despertamos con la noticia de que Panamá fue invadida y estamos en guerra con los EE.UU. Asumo que ya estás enterada por los diferentes medios de difusión.

Entre las muchas cosas que lamento, es la gran desinformación que hay respecto a lo que está sucediendo aquí. Se nota quiénes son los que están en el poder y que además, lo ejercen por la fuerza. En estos momentos creo que sólo cambiamos la nacionalidad de la bota...

Sé que no son cosas nuevas para nadie. Simplemente comparto lo que estamos viviendo. Para algunos ha sido motivo de júbilo la invasión (los que están cómodos en sus casas, con el refrigerador lleno y sus bienes asegurados). Para algunos, es como si hubieran venido los salvadores del mundo. Muchos nos llenamos de temor y mucha pena, pues sabemos que ninguna guerra es buena. Mueren muchos inocentes...

1. Radicada en Uruguay, esta contadora panameña, discapacitada, había ido a pasar la Navidad con los suyos.

Como no hay radio ni TV por el momento, nos enteramos a través de emisoras de otros países lo que sucede aquí mismo. Por ejemplo, radio caracol de Colombia anunciaba que por el momento había 220 civiles panameños muertos y 59 militares panameños. No hay cifras de heridos pero se cuentan por miles. No hay cifras oficiales aún, y a pesar de que llevamos tres días en guerra, los EE.UU. sólo insisten en dar a conocer las bajas de sus soldados, que dicen ser 21 soldados muertos y 221 heridos, muchos de los cuáles ya fueron trasladados a hospitales en EE.UU.

Lamentablemente, creo que como siempre, la población más afectada es la más humilde. Como el cuartel general estaba en medio de un área muy poblada como Chorrillo, donde vive gente muy pobre, en casas condenadas que debieron demoler, al bombardear el cuartel han dejado a todas estas familias sin casa y la mayoría sin nada —pues tuvieron que salir de sus casas sólo con lo que llevaban puesto. Si ya veníamos sufriendo por una economía golpeada, debido a las restricciones económicas de los EE.UU. como medida para que Noriega saliera del poder, ahora se ha agudizado el problema. No hay sangre ni medicinas y los hospitales no dan abasto. Tampoco hay comida ni se puede salir a buscar pues corres el peligro que te metan un balazo. Los ruidos y aviones y helicópteros sobrevolando, los tiros, las tanquetas, las ametralladoras nos acompañan de día y se agudiza en la noche. Y creo que seguirá así hasta que encuentren a Noriega que por el momento no se sabe dónde está.

Por el momento, reina la anarquía, están destruyendo y saqueando media ciudad. Han salido los llamados "Batallones de la Dignidad" que son personas que Noriega contrató por $100.00 mensuales para que dieran "por Panamá la vida". Gente sin educación ni escrúpulos que no les importa nada. Bueno, entre ellos y las llamadas "Fuerzas de defensa" rompían las puertas y los escaparates para que los demás entraran a saquear.

Sobre el saqueo, hay mucho que decir. Por un lado, es verdaderamente desolador ver los destrozos causados. Muchos negocios tendrán que cerrar pues no cuentan con capital para continuar. En muchas industrias se han robado los elementos y maquinarias de producción. Todo esto significa aumento de desempleo y familias en la calle.

Sobre este tema hay mucho para meditar. Como por ejemplo: los primeros almacenes que saquearon fueron los de electrodomésticos, las mueblerías y almacenes de ropa, zapaterías. De esa forma creo que muchos se sentirán ahora como dice la propaganda que nos bombardea en especial en esta época: "Para ser un hombre de verdad, vístase en x x x almacén". "Un hombre de mundo, el hombre que triunfa, que conquista, que domina, etc. se viste con (tal marca)" "Seduzca a todos vistiéndose. . . (en tal lugar)" "Reciba el año con muebles nuevos de tal mueblería", "use zapatillas tal", "no trabaje tanto, use tal electrodoméstico, los que lo saben, lo recomiendan", etc. etc. Para muchos, ésta fue su única oportunidad para hacer realidad sus sueños. En segundo lugar, empezaron a asaltar supermercados. Luego vinieron las viviendas particulares y fue cuando se organizaron los vecinos para hacer barricadas y armarse para defender al barrio.

Los vecinos decíamos hacer barricadas para defendernos de los batallones de la dignidad y de los rufianes, pero muchos vimos a nuestros "honorables" vecinos entrar con varios viajes de mercancías robadas, autos robados con impactos de bala, etc. Me preguntaba entonces, ¿De quién nos defendíamos? Y muchos vieron a profesionales, gente de dinero, participando de los saqueos. De ellos no pensamos como rufianes. Señalamos siempre a una determinada población. Juzgamos y acusamos siempre a los más pobres. Quizás por eso siempre habrá una población marginada. Se "necesita" a quien señalar y etiquetar a los buenos y los malos.





LA INVASION DE PANAMA



Hay muchas cosas que aún me dan vueltas en la cabeza respecto a todo esto, pero aun no logro poner suficientemente en orden mis ideas como para plasmarlas aquí. Pero por ahi van las cosas. Pero aunque quizás no lo tenemos muy presente, el Señor, o "Socio" como le digo yo, está en medio de todo esto. Y creo que para muchos, después de la euforia, ha venido la reflexión y el arrepentimiento y algunos han devuelto cosas a las parroquias para que sea entregado a diferentes establecimientos. Algunos movidos por la recompensa ofrecida, otros, por verdadero arrepentimiento, lo cual creo que sirve para darnos cuenta que somos débiles y que podemos "caer en la tentación" en cualquier momento. Y que no juzguemos tan fácilmente. . .

25 de diciembre

NORIEGA SE REFUGIA EN LA NUNCIATURA

Noriega se entregó ayer, pidiendo refugio en la Nunciatura Apostólica de Panamá. Para muchos, un gran regalo de Navidad. Al menos, esperamos que paren las maniobras bélicas y se calmen un poco las cosas. Al menos, ya se sabe donde está y los norteamericanos no tendrán que seguir destruyendo la ciudad para encontrarlo, y se espera que las tropas se rindan al ver que su jefe también lo hizo.

El dolor de cabeza lo tiene ahora la Iglesia católica. No sabemos en calidad de qué está en la Nunciatura.

3 de enero de 1990

Empezamos el año, y Noriega continúa en la Nunciatura. El Nuncio y la Iglesia son objeto de todo tipo de críticas por tener a Noriega en su recinto y no entregarlo que ya se considera que no es apto para un asilo político siendo un delincuente y narcotraficante. No se dan cuenta que si el Nuncio no lo hubiera recibido, la búsqueda hubiera llevado a mayor destrucción de la ciudad y no se hubiera podido restablecer cierto orden.

Este cierto orden nos ha permitido a Ana[2] y a mí, poder colaborar en el refugio improvisado en las inmediaciones de la escuela y estadio de Balboa en la zona del canal donde se encuentran de 8.000 a 13.000 damnificados. La mayoría son personas que vivían en el Chorrillo y sus áreas aledañas. La mayoría perdió todo lo que tenía, sus ya escasas pertenencias. Se les da alimento, ropa y atención médica, pero están viviendo en condiciones infrahumanas: duermen en cualquier sitio, hacinados y para colmo de males, llueve a cántaros todos los días, así es que se mojan y enlodan, sobre todo, los que están en el campo de juego.

Ana prácticamente se ha hecho cargo de una de las salas donde tienen unas 20 personas entre enfermos y ancianos. Yo he hecho de todo un poco, tratando de resolver necesidades inmediatas, ayudando en un censo que estaba levantando la Cruz Roja de todos los damnificados, y prestando especial atención a los casos de las personas con algún impedimento, como por ejemplo, ver si es posible que se les asigne viviendas adecuadas en planta baja, compartiendo algunos "trucos de la profesión" con datos que les pueda ayudar y mejorar su calidad de vida dentro de su realidad socioeconómica, escuchando a la gente, y sobre todo, le pedía al Socio que me enseñara y me permitiera amarles como él nos enseña. Estamos aprendiendo mucho, al menos yo, sobre el ser humano y sobre los valores de las personas, las pasiones y las fuerzas del poder. . .

Sobre esta experiencia habría mucho que contar. Yo le doy gracias a Dios por permitirme ir a compartir con muchos hermanos que sufren. . .

¡NORIEGA SE ENTREGO!

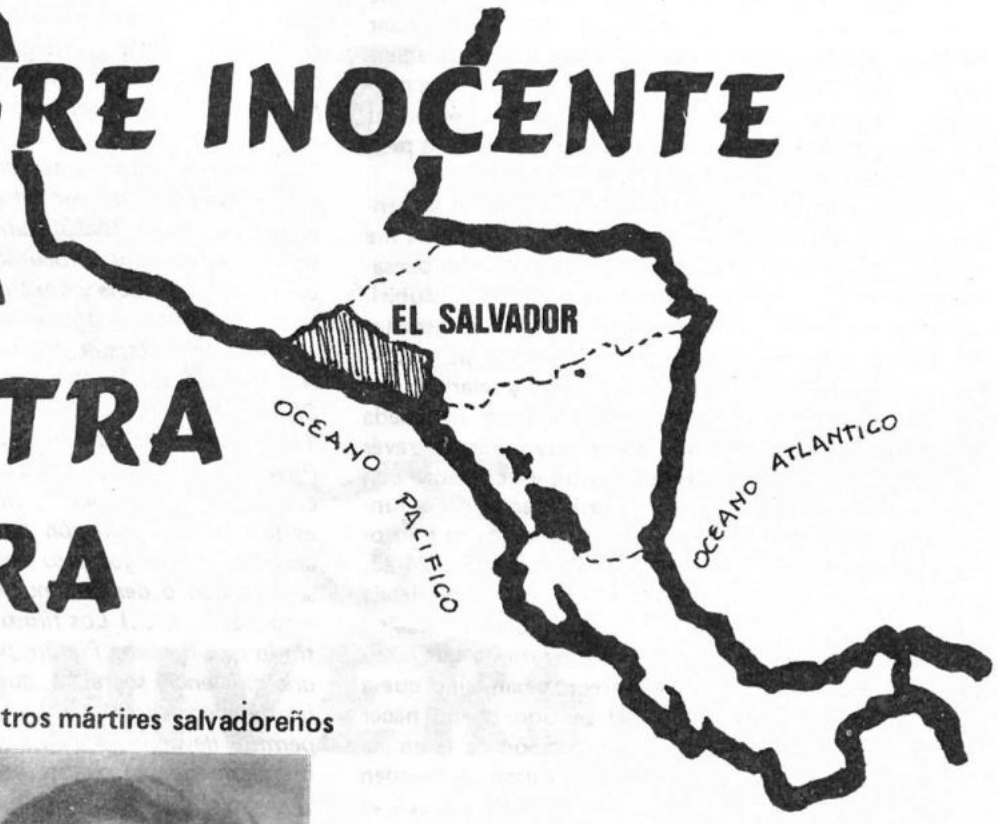
Acaban de anunciar por TV que Noriega finalmente se entregó a las fuerzas armadas norteamericanas. Esperamos que finalmente se normalicen las cosas y en verdad se inicie el período de reconstrucción de todo el país y que esta lección que ha sido muy elevada en sacrificio material y humano, sirva para que todos seamos mas humanos y solidarios unos con otros.

¡Hasta la próxima!

FANNY

2. Médica uruguaya con la que Fanny comparte su trabajo de promoción de discapacitados.

MAS SANGRE INOCENTE BAÑA NUESTRA TIERRA



Ignacio Ellacuría y los otros mártires salvadoreños



Al enterarme del terrible asesinato a golpes de ametralladora de seis jesuitas y dos mujeres en San Salvador sentí una gran conmoción, fruto de tantos sentimientos encontrados: dolor, impotencia, sorpresa, miedo, indignación, recuerdo de tiempos vividos en nuestro país, pero también la esperanza que surge de la sangre derramada. . . la certeza de que estábamos frente a un nuevo martirio; que hoy sigue habiendo hombres y mujeres capaces de entregar la propia vida en favor de los otros en nombre de Cristo Crucificado y Resucitado.

CECILIA PADVALSKIS
Argentina

El traidor silencio en el que habitualmente se oculta la violencia cotidiana, de repente se rompe por el estruendoso grito de ciertos hechos, que se alzan haciendo patente la injusticia, muchas veces encubierta, en que viven la mayoría de los pueblos empobrecidos de nuestro continente y del mundo entero. Son hechos que por determinadas circunstancias, en este caso por afectar a miembros de La Compañía de Jesús y ser conocidos a nivel internacional, salen a la luz y conmueven la opinión pública mundial. Pero no son hechos aislados, y tampoco, quizás, más crueles que otros, ya que la sangre de los inocentes continúa bañando, y con ríos de mucho caudal, nuestra tierra.

El día de la fiesta de San Roque González, también jesuita mártir en nuestro continente, conocí más detalles del cruento episodio y los nombres de las víctimas: "Se trata de los Padres: Segundo Montes, superior de la Comunidad Universidad Centroamericana (UCA) en San Salvador; Ignacio Ellacuría, Rector Académico, Ignacio Martín-Barón, Vice-rector; Joaquín López y López, Director Nacional de Fe y Alegría; Amando López, Profesor. Han matado también a la cocinera de la Comunidad, Sra. Elba Julia Ramos junto con su hija Celina, de 15 años" (Comunicado de la Compañía de Jesús).

Al oir estos nombres me volví a sentir comprometida personalmente con mucha más fuerza. No era un grupo más de inocentes anónimos, sino que entre ellos estaba el nombre, el rostro concreto de alguien muy significativo para mí: Ignacio Ellacuría. Sin conocerlo perso-

nalmente me siento muy identificada con él, su nombre resonaba muy fuerte en mi interior, como si hubiera muerto alguien con quien había compartido parte de la vida. . . Ignacio Ellacuría, durante este año 1989, había jugado un papel fundamental en mi vida, me había esclarecido los caminos por donde continuar mi búsqueda filosófica. El filósofo que me había abierto caminos se convertía hoy en mártir, aquello que proclamaba en sus escritos se había hecho realidad en su vida; la Cruz fue el lugar desde donde se atrevió a pensar, a actuar y donde murió.

Conocí a Ignacio Ellacuría trabajando sobre el pensamiento de Zubiri. Para mí era un especialista que me ayudaba a entender y sacar proyecciones de un pensamiento tan difícil y tan fecundo como el de X. Zubiri. Aquellos planteos que me parecían intuiciones geniales de Zubiri, que me entusiasmaban a seguir pensando, los encontraba explicitados con rigor y claridad en artículos de Ellacuría. Sentía que mi pensamiento cada día se iba entrecruzando más con el suyo. Pero a través del Archivo de NUEVAMERICA entré en contacto con otros artículos de Ellacuría, especialmente: "La función liberadora de la Filosofía" (en Cuadernos de Filosofía Latinoamericana, Julio-Diciembre 1985, 24-25, Fac. Filosofía y Centro de Enseñanza Desescolarizada de la Univ. Sto. Tomás. Bogotá, Colombia). El análisis de este artículo me confirmó en la certeza de que nuestros pensamientos no sólo se entrecruzaban, sino que a través de él iba encontrando el sentido de mi hacer filosofía aquí y ahora y desde una opción de fe en Jesucristo, Crucificado y Resucitado. Como se pueden imaginar esto no es sólo un planteo a nivel de ideas, es algo que toca toda la vida, la historia. . . Quienes por uno u otro motivo nos van abriendo caminos en la propia historia dejan de ser simples transmisores de ideas, más o menos brillantes, y se convierten en maestros de vida, más allá del tiempo y del espacio. . . más allá también de la muerte.

Como NUEVAMERICA fue uno de los canales que me acercó a quien hoy me enseñaba no sólo a pensar, sino también a morir para dar vida, pensé que era el lugar indicado para rendir mi pequeño homenaje a estos nuevos mártires, por lo que ellos significan para nuestro continente.

Quisiera transciribr algunos párrafos del artículo citado. de Ellacuría que me parecen especialmente significativos para mostrar cómo su pensamiento se hace vida. Dejo para otro momento un análisis más profundo de la totalidad del artículo.

". . . En este trabajo se intentará precisar, por tanto, qué función liberadora le corresponde a la filosofía aquí y ahora, para, sin dejar de ser filosofía, antes reconstituyéndose como tal, ser realmente eficaz a la hora de liberar no a unas pocas élites ilustradas, sino a la totalidad de la cultura y a la totalidad de las estructuras sociales, dentro de las cuales las personas tienen que autorrealizarse libremente".

"Por praxis entendemos aquí la totalidad del proceso social en cuanto transformador de la realidad tanto natural como histórica; (. . .). . . para que la filosofía como momento teórico pueda desempeñar toda su capacidad liberadora y para que ella misma se potencie como filosofía debe recuperar consicente y reflejamente su papel como momento teórico adecuado de la praxis histórica adecuada".

"La praxis liberadora es principio no sólo de corrección ética, sino de creatividad, siempre que se participe en ella con calidad e intensidad teóricas y con distancia crítica. Dos palabras sobre el momento fecundador de la presencia y sobre el momento corrector de la distancia.

La praxis histórica es ella misma principio de realidad y principio de verdad en grado supremo (. . .) y es que no basta filosóficamente con buscar la verdad, sino que hay que procurar filosóficamente realizarla para hacer la justicia y construir la libertad.

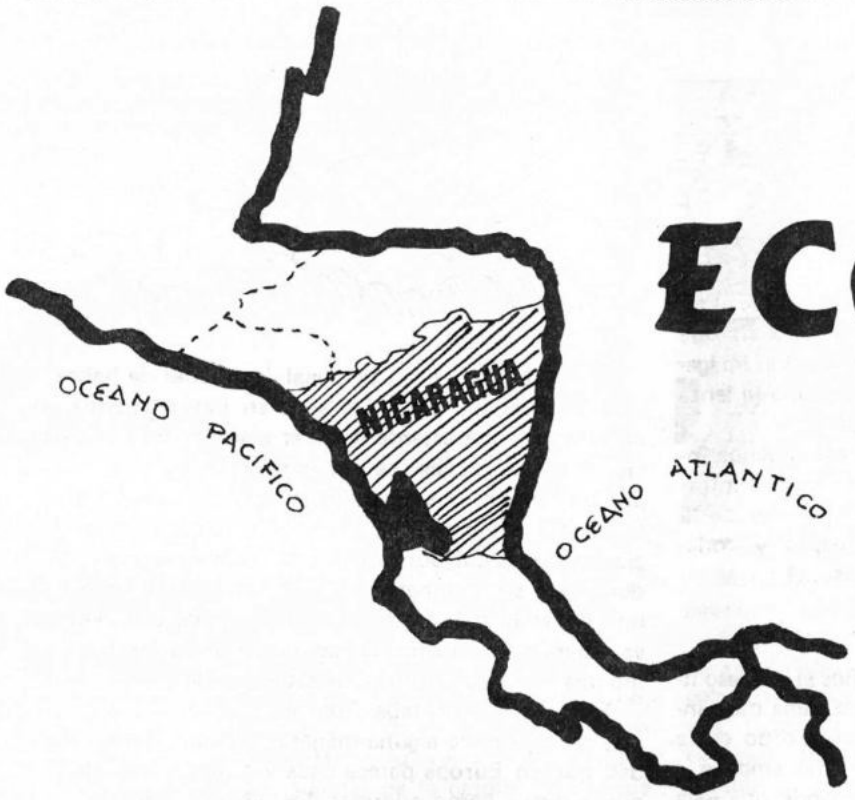
(. . .) junto a la presencia y participación debe darse también la distancia crítica de la praxis dominante, aunque ésta sea en lo fundamental correcta. EL FILOSOFO NO PUEDE SER UN FUNCIONARIO SOMETIDO NI UN EMBELESADO ADMIRADOR DE LA PRAXIS SOCIAL; (. . .) La distancia crítica no es distanciamiento o separación, ni es falta de compromiso; es tan sólo constatación de que ni las mejores acciones alcanzan de un golpe su propio telos y probablemente se estancan o desvían mucho antes de haberse aproximado a él: (. . .) Los filósofos no deben gobernar contra lo que buscaba Platón, pero debe permitírseles llevar una existencia socrática, que muestra permanentemente las deficiencias en el saber y en el hacer. Y si no se les permite llevar la vida filosófica de Sócrates, deben emprenderla por su cuenta hasta merecer la condenación o el ostracismo de su sociedad.

En el caso de estos sacerdotes, teólogos y filósofos, la condena fue el martirio porque la función crítica la ejercían desde el Evangelio, desde la Cruz:

"Desde esta perspectiva puede hablarse de una filosofía "cristiana" en un sentido nuevo. Sería aquella que instalase su filosofar autónomo en el lugar privilegiado de la verdad de la historia que es la cruz como esperanza y liberación. (. . .)"

"Desde la inspiración cristiana puede afirmarse, además, que la cruz sitúa en el lugar privilegiado de la revelación de Dios y de la resurrección del hombre, poniendo en unidad y reconciliación lo absoluto y lo relativo, lo infinito y lo finito, la muerte y la vida, la soledad y la compañía, el abandono y el encuentro, lo político y lo religioso, etc.

Las características históricas de la cruz pueden ser muy diversas según la situación de los pueblos, según la condición de las personas, según el desarrollo de las fuerzas sociales, etc. Desde el Tercer Mundo parece indiscutible que la cruz tenga unos trazos bien precisos, reconocibles inmediatamente por la configuración de los crucificados de la tierra, que son las inmensas mayorías de la humanidad, despojadas de toda figura humana, no en razón de la abundancia y de la dominación, sino en razón de la privación y de la opresión a las que se ven sometidos. Insistir en esto desde la perspectiva del amor parecería ser la forma adecuada de hacer algo así como una filosofía cristiana nueva. . ."



ECOS DE UN ANIVERSARIO

En 1989, la Nueva Nicaragua ha cumplido 10 años. Se lee o se escucha que ha sido un proceso difícil, complejo, con errores y aciertos, que ha sido y es también una esperanza que sigue viva en la mayoría de sus habitantes. Con este motivo, NUEVAMERICA prefirió el testimonio al informe especializado y tuvo la oportunidad de conversar con Félix y Mari Carmen Atienza y María José Hervás (España) que estuvieron en Nicaragua. Estas dos últimas participaron del 8° Encuentro de Solidaridad que se realizó en Managua, del 23 al 30 de julio de 1989.

ELVI PALACIOS
Argentina





A la hora de encontrarnos, todos sabíamos que el tema valía la pena, sobre todo en este tiempo en que Centroamérica se vive más volcán que nunca. Las imágenes de la televisión nos hacen asistir a diario, a la lenta e implacable destrucción de toda esta región.

A la hora de encontrarnos —dije— traía muchos interrogantes y ellos llegaron con su experiencia e información, avalada por periódicos del oficialismo y de la oposición nicaragüenses, fotografías, mapas y folletos. Todo a mi disposición. Y comenzamos. . .

N.A.: ¿Por qué fueron a Nicaragua?

María José: Había seguido muchos años el proceso liberador del pueblo de Nicaragua. Me resultaba muy interesante lo que había leído, lo que había oído de la gente que había estado allí. Entonces, me empecé a plantear si realmente no me estaba formando una idea de aquello, como yo quería que fuera. Me comencé a cuestionar esto, a pensar que sería muy interesante ir y ver y, si era posible, vivir. Es verdad que por muy poco tiempo, pero al menos era ver, estar con la gente, vivir lo que pudiera con el pueblo y de acuerdo a eso, hacer un contraste entre la idea que me había hecho y lo que yo podía percibir del proceso del pueblo nicaragüense, sobre todo en estos diez últimos años. Eso era por una parte.



Por otra, ya a nivel personal y después de haber vivido y trabajado bastantes años en Latinoamérica, me parecía muy importante el hacer algún tipo de alternancia. Alternancia, digo, en el sentido de vivir, al menos por un tiempo, una experiencia en una situación distinta a la que vivimos aquí en Europa, es decir, en una sociedad, desde mi punto de vista, nada apetecible, muy dura, por ser competitiva y consumista. La utopía de una sociedad más fraterna, más solidaria, cada vez nos va pareciendo más difícil, como un idealismo y no como una meta a alcanzar no se sabe cuándo.

Entonces, necesitaba "oxigenarme" de alguna forma, revitalizar de alguna manera la utopía de esa sociedad que en Europa parece cada vez más imposible porque estamos como adormecidos, viviendo en este mundo tan pragmático como en el mejor de los mundos que se puede vivir.

Mari Carmen: Es la segunda vez que yo iba a Nicaragua. Hace cinco años estuve con mi marido, Félix. Fuimos entonces porque Nicaragua se veía desde aquí como un modelo distinto de sociedad, como decía María José, con una revolución que llevaba consigo unos valores cristianos muy interesantes, porque se estaba dando como algo único en el mundo, en Nicaragua, tan chiquita. Ir a trabajar allí, era para nosotros algo muy importante, esperanzador.

Por eso, al volver llevaba un poco de miedo por las noticias que nos llegaban. Parecía que la revolución estaba haciendo muchas concesiones por el bloqueo económico de EE.UU. Después de cinco años, mi expectativa era ver qué había pasado con la revolución, con este bloqueo tan fuerte económico y militar con la "contra", desde EE.UU.

N.A.: ¿Por qué fueron al 8° Encuentro de Solidaridad? ¿Quiénes lo organizaron? ¿Cuál fue el tema fundamental?

M.J.: Cuando estábamos preparando el viaje y buscando contactos, lugares donde estar allí, tuvimos noticias de que se organizaba el 8° "Encuentro de Solidaridad, Oscar Arnulfo Romero", en Managua. Justamente coincidía en el mes que nosotros íbamos a estar. Yo había participado hacía cuatro años en el 6° Encuentro, en España. Estos encuentros se celebran cada dos años en un país distinto, organizados por el Secretariado Internacional Cristiano de Solidaridad con América Latina "Oscar A. Romero". Estuvimos presentes 26 países, 360 participantes y había delegaciones de toda América, menos Honduras. Era la primera vez que asistía Cuba; un grupo de 20 personas de Comunida-





des Cristianas.

Cada uno de estos encuentros suele tener un lema, esta vez fue: "Solidaridad: exigencia histórica, exigencia evangélica".

M.C.: El objetivo del encuentro fue sacar algunas líneas, unas pistas de actuación con respecto a la solidaridad.

N.A.: ¿Había gente de otros continentes?

M.J.: De toda América y de Europa. De Europa son, fundamentalmente, los comités de solidaridad. De España, fuímos 62 personas. Había luteranos, evangélicos y de alguna otra iglesia, además de la católica, y lo que realmente nos unía, era la solidaridad cristiana.

M.C.: Todos los participantes fuimos repartidos en barrios sencillos de Managua, donde convivimos con las familias. Fue muy interesante para captar cómo vive el nicaragüense, sus inquietudes, sus problemas, la crisis económica, cómo están sufriendo esto, cómo ven la revolución, cómo están trabajando. . .

Félix:. . . no sólo en familias adictas a la revolución, sino también en familias contrarias. . .

M.J.: Los dos primeros días estaban programados como un "Oir y ver" en Nicaragua. El primer día se dedicó al OIR. En la apertura estuvieron presente Fernando Cardenal, Mons. Sergio Méndez Arceo y Tomás Borge que hizo un balance de la revolución nicaragüense, desde una clave teológico-pascual, o sea, de muerte y resurrección. Fue más bien una homilía, pero otro expositor, el comandante Omar Cabezas, nos presentó la organización comunal de Nicaragua, es decir, cómo el pueblo se había ido organizando antes, durante y después del triunfo de la revolución en los comités de defensa sandinista, que abarcaban toda la organización popular.

Estos comités no eran solamente de defensa militar o de defensa ante la "contra", sino también unas células de carácter popular, en barrios, en el campo, que se constituyeron en centros de formación, de organización y de gestión.

M.C.: Sí, allí se trabaja en la captación de los problemas del barrio, cómo se pueden solucionar; van al ministerio o al sitio que haga falta hasta que les dan una respuesta. Además de gestionar, tienen que realizar concretamente lo proyectado.

F.: También los comités sirven en el control de la distribución de muchas cosas escasas, a veces, para resolver conflictos del barrio, de la comunidad.

M.J.: Esto nos lo explicó muy vivamente Omar Cabezas, como es su estilo de magnífico narrador.

El segundo día, el VER, visitamos instituciones gubernamentales de servicio al pueblo: cooperativas, cárceles, hospitales, comunidades de base, centros educativos. Organizados en grupos de unas treinta personas veíamos, preguntábamos. Y terminado esto, conocimos algunos lugares históricos para la revolución en Managua, como el palacio nacional, por ejemplo.

F: Los dos primeros días fueron centrados en Nicaragua. Pues estos encuentros siempre tienen una razón por qué se celebran en un lugar. Este año se celebraban en Nicaragua para unirse a la celebración del **10° Aniversario de la Revolución**, así como se ha pedido que dentro de dos años sea en R. Dominicana porque el tema sería toda una reflexión alternativa a los "500 años".

Pero el encuentro no se centró en Nicaragua, sino que, cada día, había algún tema que, de alguna manera, seguía el lema. El tercer día del encuentro se partió de algo que me parece clave: el **proyecto único de Centroamérica** y de ahí se pasó al proyecto único latinoamericano. Es decir, cómo el proyecto de liberación de Latinoamérica no lo puede hacer cada país por su lado, sino que de alguna manera tiene que ser un proyecto único, sobre todo si es desde unas claves cristianas —cuáles serían esas claves— porque de alguna manera, la liberación y aquello de lo que hay que liberarse, son comunes. En este sentido, se insistió mucho, se presentaron unas reflexiones teóricas, elaboradas por teólogos y pensadores sobre el tema.

M.C.: Una impresión simple, pero que me llamó la atención, fue la cercanía de los gobernantes a la gente, a los participantes del encuentro, a través de "Cara al pueblo", por ejemplo. Es una asamblea popular que suele especializarse en un sector: maestros, barrios, sanidad, etc. Está el Presidente y los funcionarios del gobierno que tienen relación con el tema. El objetivo es presentar problemas de ese sector, cuestiones que van solucionándose o preguntas, o temas muy específicos de una situación determinada. No hay mucho debate, sino recoger información. Esto se realiza también en distintos puntos del país.

Del mismo modo participaron en la Eucaristía. . .

M.J.: Sí, se clausuró el Encuentro con una Eucaris-

tía celebrada por Don Sergio Méndez Arceo, dos obispos mexicanos, dos brasileños, sacerdotes, los participantes, gente del pueblo y todos estuvieron codo con codo con Borge, Ortega, Cardenal y otros representantes del gobierno.

F.: Dentro del proceso, esto es una cosa que se repite.

M.C.: A esta Eucaristía, que fue el último día en un barrio de Managua, nos dijeron que invitásemos a las familias donde estábamos. Eso fue muy bonito. Doña Conchita, la señora de la casa y una nieta se vinieron con nosotras muy contentas. Al final, le hicimos una fotografía a doña Conchita con Daniel Ortega, que, muy asequible, le dio la mano.

M.J.: En el "Cara al pueblo" también a mí me llamó la atención cómo dan una felicitación por algo que va bien o les hacen un cuestionamiento o les piden unas explicaciones. A todo esto contesta el Presidente, que va tomando nota.

Participamos también en otro "Cara al pueblo" que fue abierto al encuentro de Comités de Solidaridad no confesionales que hubo coincidiendo con estos días. Era el 3° Encuentro Internacional, con la participación de 40 países y junto a éste, se estaba realizando una Feria Internacional de libros en la que participaron países de Europa, de Asia, de Latinoamérica y de Norteamérica.

N.A.: ¿Qué se dijo de la solidaridad?

M.J.: Bueno, además de las ponencias, en el encuentro se hizo bastante reflexión a nivel de grupos por país, por regiones, etc. Un cuestionamiento fundamental era qué entendemos por solidaridad, retos, pistas, pero lo que se quiso superar es el entender la solidaridad como las campañas que se hacen en los países del 1° mundo para recoger unas pesetas o unos dólares y enviarlos.

De ahí que se comentó mucho, se reflexionó, se cantó y se oró esa frase de Casaldáliga: "La solidaridad es la ternura de los pueblos", entendida no sólo en su sentido poético, sino también práctico.

Lo que se destacó mucho, como una de las pistas insustituibles de la solidaridad fue la **información alternativa**. En este sentido, todos podemos ser solidarios. A lo mejor habrá quién no pueda ir a Nicaragua, al Salvador o a otro país del Tercer Mundo; habrá quien a lo mejor pueda o no pueda hacer algún aporte económico, pero todo aquel que tenga algo que decir de lo visto, de lo oído, de lo vivido —que es la realidad de aquel pueblo— no puede permitir que se la tergiverse por unos intereses políticos y económicos. En esto se insistió como una forma prioritaria de solidaridad.

Por otra parte, quien ha estado allí un poco tiempo, quiere volver de nuevo. Aunque allí la vida es difícil, sobre todo para la gente que vamos de los países del 1° mundo.

M.C.: Este fue también un tema que salió en bastantes debates durante el encuentro. Es decir, siempre es **solidaridad dada y recibida**, confrontada con mucha gente y todos coincidimos en que recibimos más que damos. Nos decía Fernando Cardenal en una charla que Nicaragua también es como una llama, como una esperanza para la gente de muchos países que tienen inquietud por vivir el Reino de Dios o en una sociedad con unos valores más fraternos. Toda la gente de Europa y de América Latina que confluyen en Nicaragua, están recibiendo esa luz, la esperanza de que puede ser así. Entonces, es verdad lo que decía M.José al principio: es un "oxigenarse'. lo que nos ha aportado el pueblo de Nicaragua durante este mes y lo hemos recibido todos los participantes del encuentro. Los "nica" nos decían: la mejor propaganda que pueden llevar a sus países es contar lo que han vivido sobre este proceso.



N.A.: M.José, ¿Cuál es el resultado del contraste entre la idea que llevabas y lo vivido?

M.J.: Ver, escuchar, convivir un mes con el pueblo nica me confirmó en la idea que yo me había hecho sobre el proceso revolucionario del pueblo nicaragüense: es un proceso interesantísimo como pueblo. Yo lo veo como una alternativa para pueblos latinoamericanos y, más concretamente, para los países de Centroamérica. Esto a pesar de las tremendas dificultades que van superando; porque internamente tuvieron que partir de cero en muchos aspectos. Y en cuanto al exterior, han sido víctimas de contínuos bloqueos económicos y militares por parte de EE.UU. Creo que merece la pena apoyar este proceso de liberación del pueblo nicaragüense.

PRESENCIA CRISTIANA EN LAS EXPERIENCIAS DE ECONOMIA POPULAR

El Observatorio del Sur (OBSUR —centro de documentación social— pastoral) comienza con grato interés a establecer una periódica relación con los amigos de Nuevamérica.

Nuestro centro se ocupa de recoger, analizar y compartir experiencias, documentos y publicaciones acerca de los desafíos históricos de hoy y el camino de los movimientos populares, y de las respuestas que le dan los grupos y comunidades cristianas a estos desafíos.

Uno de los proyectos, que OBSUR tiene en marcha, lo hemos denominado "Presencias cristianas en las experiencias de economía popular". En esta oportunidad les adelantamos una breve introducción que apunta a caracterizar las experiencias de economía solidaria y un fichero bibliográfico referido a dicho tema.

La economía popular surge como respuesta de los sectores que quedan progresivamente excluídos de las formas tradicionales de asignación de recursos del sistema capitalista, o sea, el mercado y el Estado. En el transcurso de las últimas décadas las economías latinoamericanas vienen sufriendo cambios a nivel de estos asignadores. Con respecto al mercado, se registra por un lado, la progresiva invasión de los grandes grupos económicos que cierra posibilidades a las industrias nacionales. Por otro lado, los cambios tecnológicos en los procesos de producción agotan la capacidad de absorber fuerza de trabajo y expulsan a parte de la ya ocupada. Con respecto al Estado, el mismo ha sufrido sucesivas crisis fiscales y administrativas que han limitado sustancialmente su capacidad de canalizar recursos a través de las tradicionales políticas sociales.

Como resultado de estos procesos estructurales, se observa que los sectores populares han ido quedando crecientemente marginados de los sistemas formales de asignación de recursos, y es por eso que surgen a nivel de estos sectores, distintas estrategias de sobrevivencia. Estas estrategias se desarrollan a nivel de actividades de distribución y consumo, como por ejemplo las ollas populares y los clubes de compra; a nivel de servicios barriales como son las guarderías y policlínicas y a nivel de actividades productivas donde surgen las llamadas microempresas.

Estas estrategias de producción, distribución y consumo, desarrolladas por sectores populares, se estructuran generalmente en base a relaciones y valores solidarios. Estas relaciones solidarias se dan tanto al interior de las propias organizaciones populares, como entre ellas y los grupos que las apoyan y las ayudan a constituirse como alternativas viables desde el punto de vista económico.

Pero la solidaridad puede entenderse de muy diversas formas: desde una simple donación de dinero o acción asistencialista, hasta un comportamiento personal y social realmente nuevo, que promueva integralmente a la persona y que genere capacidades nuevas al interior de los grupos, y propuestas alternativas a las organizaciones tradicionales del sistema. El interés por ahondar en este criterio diferenciador dentro de las experiencias de economía popular, es lo que orienta nuestro proyecto. ¿Cuáles de las numerosas y diversas experiencias de economía popular pueden caracterizarse como experiencia de economía solidaria, en el sentido de una nueva forma de hacer economía? ¿En qué medida estas experiencias son germen de una sociedad nueva? ¿Cuál es su real capacidad transformadora?

Nos interesa responder a estas preguntas no sólo en el plano social, económico y político sino también y en particular en el plano teológico. Muchas de estas experiencias de economía popular surgen y son apoyadas por comunidades cristianas. Por esta razón nos interesa rescatar su significación cristiana, tanto a nivel de los protagonistas de estas prácticas como a nivel de los grupos del Primer Mundo que las financian. Las preguntas sobre la capacidad de estas experiencias de ser alternativas y transformadoras se integran entonces a la

pretendida lectura teológica. ¿En qué medida estas experiencias son semillas del Reino? ¿Qué Dios se está revelando a través de ellas? ¿Cómo lee, reza y celebra estas experiencias la comunidad cristiana?

La respuesta a estas preguntas exige avanzar, por un lado en el conocimiento de este universo de experiencias de economía popular, y por otro, en los desarrollos teóricos que nos permitan construir un marco a partir del cual analizarlas e interpretarlas. Hasta el momento nuestro esfuerzo se ha orientado a recopilar la información de análisis y evaluación de experiencias concretas, como algunas elaboraciones teóricas formuladas a partir de la práctica, ya sea a nivel socioeconómico como a nivel teológico. En base a este material recopilado hemos convocado a un taller de reflexión y discusión a personas que por distintas razones tienen contacto con estas experiencias e interés por rescatar su significación cristiana.

Este proyecto constituye un desafío que invitamos a enfrentar a todos aquellos que se sientan sensibilizados por el tema, agradeciendo desde ya todo aporte que nos puedan hacer llegar.

Tanto la investigación como la bibliografía que a continuación ofrecemos se encuentran en nuestro acervo de documentación OBSUR –Rodó 1727, Casilla de Correo 6394, Montevideo– Uruguay.

FICHERO BIBLIOGRAFICO





ARTICULOS

ARGENTINA

1. Crisis, autogestión y nuevas formas de producción social

Suplemento La Ciudad Futura, revista de Cultura Socialista Nro. 8-9, Buenos Aires–Argentina, abril 1987, págs. 32-34.

Serie monográfica de artículos elaborados por los integrantes del Instituto de Investigaciones sobre Políticas Alternativas y Sociedad (IIPAS), preocupados en diseñar políticas que tengan como actores protagónicos a los sectores populares. A continuación los artículos que presenta: "Estrategias defensivas de los sectores populares frente a la crisis (Reproducción, Microempresa y Autogestión), "Microempresas: Nueva forma de gestión del capital ante la crisis"; "Crisis y supervivencia: estrategias de reproducción"; "Desindustrialización del mercado de trabajo y reproducción de la fuerza laboral", "La microempresa como ámbito de reproducción de la fuerza laboral".

CHILE

1. La Palabra de S.S. Juan Pablo II en Chile

Diario "La Nación", Santiago–Chile, abril 1987, págs. 32-34.

Alocución de Juan Pablo II en la sede chilena de la CEPAL durante su peregrinación apostólica a Chile entre el 1ro. y el 6 de abril de 1987. En este discurso se refirió al rol del estado y a la economía solidaria.

PERU

1. Teología y Ciencias Sociales

Gustavo Gutiérrez, Páginas, Nros.63-64, Lima–Perú, setiembre 1984, págs. 6-17.

Un análisis del sentido del quehacer teológico, sus relaciones con las Ciencias Sociales y el conflicto en la historia, en función de la tarea central de la Iglesia: la proclamación del evangelio.

2. De qué gestión hablamos

Gustavo Riofrio, Cuadernos Urbanos, Nro. 23, Lima–Perú, abril 1989, págs. 12-15.

Analiza, en la experiencia peruana, la racionalidad y eficiencia de las decisiones emanadas de la base. El autor, propone conceder carta de ciudadanía a la iniciativa y esfuerzos populares, convirtiéndolos en política oficial.

URUGUAY

1. Seminario

Políticas Municipales y Participación Popular Montevideo, Uruguay, mayo 15 al 21 de 1989, 16 págs.

Síntesis de los talleres: Vivienda, trabajo, salud, cultura, alimentación, medioambiente, infraestructura y servicios.

2. **Normativa jurídica aplicable a los micro-proyectos** (primer avance)
Centro de estudios y asesoramiento laborales y sociales, Montevideo, Uruguay, 10 págs.

Estudio solicitado por: programa de apoyo a iniciativas socio-económicas populares (P.A.I.S.E.P.). del Centro Latinoamericano de Economía Humana (CLAEH). Precisiones sobre la normativa jurídica al respecto de estos temas.

3. **Proyecto: Grupo de aprendizaje interinstitucional**
Grupo aprendizaje interinstitucional
Montevideo, Uruguay, 1989, 48 págs.
Documento síntesis que recoge los aportes del equipo de consultores y la elaboración de las instituciones participantes, del Grupo de Aprendizaje Interinstitucional, donde participaron 16 instituciones nacionales privadas de gestión colectiva, donde compartieron propuestas, actividades y experiencias.

4. **Experiencias Educativo–Productivas con jóvenes desocupados y subocupados en Montevideo-Uruguay**
Susana Regent – Jorge Ruétalo – Javier Lasida, Participación, Montevideo–Uruguay, febrero 1988, págs. 35-50.
Se recoge junto a las experiencias juveniles, la teorización y la reflexión respecto al desarrollo de experiencias piloto educativas-productivas y propuestas a la problemática del desempleo.

5. **Relaciones laborales, modalidades de gestión y participación en el sector de las pequeñas y microempresas** (una primera aproximación)
Centro de Participación Popular, Montevideo–Uruguay, 1989, 23 págs.
En el marco del proyecto CLAEH–MLAL (Movimiento Laici América Latina) se solicita esta investigación que aborda algunas temáticas específicas del funcionamiento de las pequeñas y microempresas nacionales, en especial las vinculadas a la participación y estructuración interna de la toma de decisiones y las diversas modalidades de gestión empresarial.

6. **La situación de la micro-empresa en el Uruguay**
José Arolena, Seminario MLAL/CLAEH, "Apoyo a grupos populares", Montevideo, Uruguay, agosto 1988, 22 págs.
Aborda la creación y desarrollo de la pequeña empresa a partir de experiencias concretas de zonas uruguayas. Expone las dificultades y las posibles salidas que se dan a diversos niveles, en la base y en la relación macro-social.

7. **Financiamiento a pequeñas unidades Productivas**, el caso del Uruguay
Fabio Villalobos, Seminario MLAL/CLAEH "Apoyo a grupos populares", Montevideo–Uruguay, agosto 1988, 13 págs.
A partir del análisis de la situación económica global del país y de las pequeñas unidades productivas expone las posibilidades actuales en el ámbito público y privado de financiamiento de las P.U.P.S.

8. **Algunos elementos eclesiólogos para una Pastoral Social**
Pablo Bonavía, Seminario de Pastoral Social "Santo Dominguito", Montevideo–Uruguay, 1987, 11 págs.
Reflexión teológica sobre la relación Iglesia-Mundo y sus concresiones prácticas en la sociedad. Es una mirada desde el mundo de los pobres.

9. **Volver a humanizarnos**
Manfred Max–Neef, Apuntes de Ecología 7, CIPFE, Montevideo–Uruguay, 1987, 52 págs.
Volver a humanizarnos enfrentando los problemas reales que afectan a nuestro mundo es un gran desafío que debe desarrollarse a través de un intercambio multidisciplinario. Temas: ecodesarrollo y estilos de desarrollo. La sinergía humana: fundamento ético y estético del desarrollo. Economía a escala humana: los desafíos a enfrentar. Economía, política y salud: una síntesis ineludible.

EUROPA

1. **Le lien foi et developpement: son usage et son impact**
Centre Lebret, París–Francia, marzo 1985, 18 págs.
Se recoge el modo en que se han ido relacionando la práctica de la fe con el desarrollo de los pueblos. Los usos que se han hecho de la reflexión cristiana sobre esta problemática y su impacto en el mundo.

2. **Pensée Chrétienne et vie economique, foi et developpement**
Emile Poular, Centre Lebret, Nros. 155-156-157, París, Francia, 1987, 10 págs.
Con motivo de pronunciamientos pastorales sobre moral y economía, se recoge desde León XIII a Juan Pablo II el pensamiento (pontificio) sobre las políticas económicas.

3. **Economía de solidaridad y organización popular**
Luiz Razeto, Mensaje, enero–febrero 1988, Nro. 366, págs. 14-20
El autor tipifica y analiza el mundo de las organizaciones económicas y de solidaridad surgidas en los sectores populares para así caracterizar la Economía Popular de Solidaridad. Se propone analizar y reflexionar las Experiencias de la Economía Popular de Solidaridad buscando comprender las estructuras de la acción y de la organización de que son portadoras.

FICHERO BIBLIOGRAFICO



CHILE

1. Las empresas alternativas

Luis Razeto Migliaro, Serie: Manuales de Educación Popular, Academia de Humanismo Cristiano, Santiago–Chile, 1985, 155 págs.

Lo que se compendia en este texto son, básicamente, estudios y elaboraciones que el autor ha expuesto más ampliamente en otros libros. En este libro se define a la "Economía Alternativa" y a la "Economía de Solidaridad", refiriéndose específicamente, a los diferentes tipos de unidades económicas alternativas y a los factores, relaciones y procesos que las configuran. Se coloca, por consiguiente, en el ámbito de lo que suele denominarse microeconomía.

2. Las organizaciones económicas populares

Luiz Razeto Migliaro – Apolonia Ramírez – Roberto Urmenta – PET, Santiago–Chile, 1985, 176 págs.

Este trabajo es una síntesis de los principales resultados de una investigación colectiva, tendiente a comprender, cuantificar, evaluar y detectar las perspectivas de desarrollo, de un fenómeno social y organizativo complejo que se ha verificado al interior de los sectores populares urbanos, en el contexto de los procesos económico-políticos que se iniciaron en Chile con la instauración del régimen militar en 1973. Al fenómeno lo denomina, en forma genérica: "la experiencia de las nuevas organizaciones económicas populares".

3. Economía de Solidaridad y mercado democrático

Luiz Razeto Migliaro, Libro primero: La economía de donaciones y el sector solidario, PET, Santiago–Chile, 1984, 278 págs.

Este primer trabajo tiende a analizar críticamente las potencialidades que tienen distintas formas de acción y organización de la "sociedad civil", para desarrollar fuerzas propias y autónomas de respuesta a la crisis económico-social contemporánea y de transformación histórico-política.

4. Economía de Solidaridad y mercado democrático

Luis Razeto Migliaro, Libro segundo: Crítica de la economía, mercado democrático y crecimiento, PET, Santiago–Chile, 1985, 224 págs.

Este trabajo se divide en dos secciones que abordan la relación problemática entre mercado democrático y economía solidaria. Estas son: a) Para una crítica nueva de la ciencia económica, desde la economía de solidaridad y b) Para una teoría de la democratización del mercado y del crecimiento económico, a partir de la economía de solidaridad.

5. Economía de Solidaridad y mercado democrático

Luis Razeto Migliaro, Libro tercero: Fundamentos de una Teoría económica comprensiva, PET, Santiago–Chile, 1988, 526 págs.

Se propone conducir los diferentes análisis particulares o especiales desplegados a lo largo de la investigación teórica, a un nivel de sistematización y síntesis que permita comprender mejor la estructura y funcionamiento de la economía en su conjunto, entendida como un proceso altamente complejo en permanente desarrollo y transformación.

Aborda esta temática en tres secciones: a) El proceso de producción y sus formas de organización económica; b) El proceso de circulación y las formas de mercado y c) El proceso de consumo y las formas de alcanzar el bienestar.

6. Espiritualidad y Acción Social (Seminario) Santiago–Chile, abril 1986, 109 págs.

A fines de abril de 1986 se realizó en Santiago de Chile un seminario titulado Espiritualidad y Acción Social. Este pequeño libro reúne las ponencias presentadas en dicha oportunidad.

Los temas abordados son: "La espiritualidad como conocimiento: algunas implicancias en la acción social; el papel facilitador en la acción social; reflexiones en torno a la educación para el cambio social y la espiritualidad; educación y cultura de la paz".

URUGUAY

1. Modelo de desarrollo y políticas sociales

Patricio Rodé, Centro Latinoamericano de Economía Humana (CLAEH), Nro. 29, Montevideo–Uruguay, enero-marzo 1984, págs. 3-16.

Primeramente se analiza el concepto de Políticas Sociales y sus implicancias en diversos campos. Luego repasa la historia uruguaya, caracterizando los lineamientos de las Políticas Sociales en los sucesivos modelos de desarrollo por los que transitó el país. Finalmente la opción por un modelo alternativo, hace hincapié en la promoción de la participación y el protagonismo popular. Se acentúa también la necesidad de una planificación estatal de la economía, que en un contexto de pluralismo democrático deberá arbitrarse entre necesidades del consumo inmediato y las del crecimiento de la infraestructura social y de la economía.

2. Movimientos sociales en el Uruguay de hoy

Carlos Filgueira (compilador), CLASCO–CIESU– ediciones de la Banda Oriental, Montevideo–Uruguay, diciembre 1985, 227 págs.

A fines de la dictadura y principios de la vida democrática (1984-1985) se realiza esta investigación sobre los movimientos sociales en Uruguay. Se enfrenta la misma problemática que en toda América Latina, procesos de transformación en la economía y en la sociedad internacional; éstos cambios no son sólo económicos sino también políticos.

Los estudios presentados en este trabajo indagan esta problemática y la respuesta de los distintos comportamientos de los movimientos sociales frente a la crisis que vive la sociedad uruguaya, dejando entrever el juego de tensiones entre la fragmentación de la acción colectiva y la reconstitución de un nuevo sistema de acción histórica.

3. Las pequeñas unidades productivas en el Uruguay (I)

José Pedro Alberti – Fabio Villalobos – Lilián Sierra, CLAEH, serie promoción, Nro. 17, Montevideo–Uruguay, mayo 1989, 26 págs.

En el marco del Programa de Apoyo a Iniciativas Socioeconómicas Populares (PAISEP) del CLAEH (Centro Latinoamericano de Economía Humana) se realizó en agosto de 1988 un Seminario que tuvo como finalidad la reflexión y el establecimiento de criterios estratégicos y metodológicos que sirvieran de base al Programa en el futuro.

Se presentan dos ponencias: Las micro-empresas en el marco económico del Uruguay y experiencias de la unidad técnica.

4. Experiencias del Compromiso cristiano para el cambio en Montevideo

Arquidiócesis de Montevideo – Pastoral Social, Montevideo–Uruguay, mayo 1985, 52 págs.

Como fruto de un Encuentro de Pastoral Social, en 1985, se recopila este material. No se trata de material científico ni metodológico, ni de un documento que recoja una orientación normativa para la acción. Es una síntesis introductora para la reflexión acerca de la situación social de Montevideo, una elaboración de criterios orientadores de la práctica de la pastoral social y la iluminación teológica.

5. Las políticas sociales en el proceso de redemocratización

Patricio Rodé, Cuadernos del CLAEH, Nro. 35, Montevideo–Uruguay, 1985, págs. 51.

La existencia de mecanismos que reconozcan y promuevan espacios de autogestión y una activa movilización de la sociedad civil (superando el paradigma paternalista-clientelístico del estado benefactor), y la superación de la frecuente antinomia entre políticas de crecimiento económico y de desarrollo social mediante su común integración con las transformaciones estructurales que las hagan compatibles, aparecen en este trabajo (entre otras muchas revisiones necesarias) como dos componentes básicos en una propuesta de mediano alcance.

6. Elementos de una estrategia de desarrollo alternativo

Osvaldo Rosales, CLAEH, Nro. 29, Montevideo–Uruguay, 1984, págs. 77-104.

El debate en torno a propuestas de desarrollo alternativo, tomando nota de la experiencia chilena, resume y condensa un conjunto de tópicos que aparecen como relevantes para buena parte de la experiencia Latinoamericana. Se trata sin embargo, no sólo de adoptar una óptica alternativa frente a la neoliberal, sino también de asumir criticamente la anterior experiencia de desarrollo. Se plantea el desafío de un nuevo sendero de desarrollo económico y social, al servicio de las mayorías y en un contexto político de creciente participación y democratización.

ESTOU COM MEDO

Estou com medo de uma parte do mundo entrar em guerra,
estou com medo de um pequeno senão acabar com a paz,,
estou com medo de alguns homens poderosos terminarem indiferentes,
estou com medo das grandes potências ficarem apáticas,
estou com medo das diversas metrópoles assistirem à violência,
estou com medo das comunidades sadias passarem neutras,
estou com medo de meus outros irmãos clamarem vingança,
estou com medo das conquistas irregulares derramarem sangue,
estou com medo de todo o individualismo gerar inutilidade,
estou com medo de todas as noites futuras vivarem pesadelo,
estou com medo de sentir temor quando ficar sózinho,
estou com medo de todos os meus ideais caírem por terra,
estou com medo que o pensamento de alguns transforme outros,
estou com medo que todos os homens bons sofram aspereza,
estou com medo, pois descobri menores vivendo do crime,
estou com medo, pois vi crianças, por toda parte, morrendo de fome,
estou com medo, **pois tudo isto acontece no mundo, neste instante.**

DR. HELIO MATHIAS TELHADO
Brasil

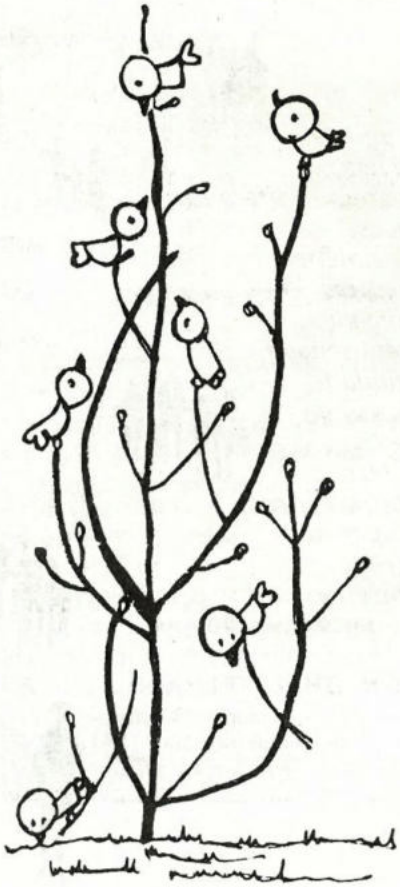
VIRGINIA MADRIZ:

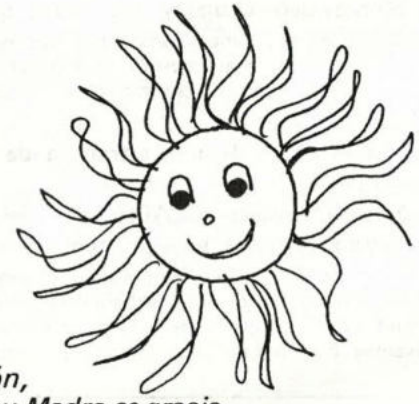
AMIGA

Desde las páginas de Nuevamérica queremos rendir un sencillo homenaje a una de sus colaboradoras, Virginia Madriz Castillo, que falleció el 25 de octubre de 1989, en Cochabamba (Bolivia). La sección "Nuestra manera de hacer" se vio enriquecida por su pluma en varias oportunidades, pero más aún queremos destacar el impulso que ella proporcionó a lo largo de todos los años a nuestra publicación.

Nos unimos a los múltiples testimonios que espontáneamente han brotado de sus colegas docentes, ex-alumnos y sobre todo, amigos, que han reconocido a Virginia como una personalidad única, irrepetible, mujer de bondad y de ciencia. Amiga de todos y de siempre.

Sol que pasó el medio día,
caliente ha dejado la mañana;
ha sembrado la tierra,
la ha henchido de amor;
de su suelo han nacido capullos;
de su rama
la nube pintada de amanecer
—celaje rojo para empezar el día.
Ahora es sombra,
sombra fresca
para el que busca un remanso en su vida,
una suave palabra que lo acerque al Amor.
Es "corazón dilatado
como las arenas del mar";
es acogida grata;
es serena alegría;
es paz cuando se sufre;
es signo de esperanza
y es entrega en fe.
Es encanto de tarde
cuando el día ha quedado cansado.
Es hogar
que recibe en su seno
a todos los que vuelven.





Es perdón,
porque su Madre es gracia
—y es la tuya también—.
Es la mano que cubre tu secreto,
que lo deja brotar,
y lo riega y lo poda,
y lo alienta en su beso para que vuele solo,
como pájaro libre,
como la golondrina buscando primavera.
Es la tarde que huele a flor de azahar,
a olas muy abiertas, cuajadas,
a dulzura de huerto.
Es como luz de luna
que penetra callada,
que sin saber por donde se ha escurrido en tu alma
para trenzar tu pelo, negro como la noche,
en estrellas.
Es cantar en guitarra sonora,
cuerda que rasga el aire;
trino del bosque que va a echarse a dormir.
Es mañana y es tarde;
es crepúsculo y es alba;
es verano maduro;
es un sí nuevo
engendrado en silencio cada día,
en la fecundidad que nace
de estar siempre junto a Ella;
de saberse la gota cristalina
que brota de la fuente
y entrega en cuenco hondo
el Camino,
la Vida,
el Amor.

MARIA ELISA GANTIER
Bolivia



y terminamos... CON HUMOR

CLEMENTE

Por CALOI













NUEVAMERICA
SERRANO 2459 - 1º "A"
1425 - BUENOS AIRES - ARGENTINA
CORREO ARGENTINO 1425 Suc. 25 B
Franqueo pagado concesión Nº 1600
Tarifa reducida concesión Nº 1037

INSTITUCION TERESIANA
Principe de Vergara 88
28006-MADRID-Espana

VIA AEREA



NUEVAMERICA



21

SOLIDARIEDADE E MUDANÇA SOCIAL